

ذخائر الفكر والأدب

٢

المصطلحات الأربعة في القرآن

الإله - الرب - البتة - الدين

(معرب عن الأدبية)

أبو الأعلى المودودي

مكتبة دار الفكر

مكتبة دار الفكر

الطبعة الأولى

ذخائر الفكر والاسلام

٢

المصطلحات الأربعة في القرآن

الإله - الرب - العبادة - الدين

(معرب عن الأردية)

أبو الأعلى المودودي

المترجم

مراجعة دار الفکر دمشق

الطبعة الخامسة

Maudoodi, Syed Abul 'Ala
Maulana, 1903-

ذخائر الفكر والاسلام

٢

المصطلحات الأربعة في القرآن

الإله - الرب - العبادة - الدين

(معرب عن الأردية)

أبو الأعلى المودودي

تعريب :
محمد باقر سبحانی

BP
130
M38



1075432

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسوله الكريم

نشر بم

هذه رسالة ألّفها الأستاذ السيد أبو الأعلى المودودي في سنة ١٣٦٠ هـ / ١٩٤١ م ، ونشر فصولها تباعاً في مجلته الشهرية « ترجمان القرآن » ثم جمعها ونشرها في رسالة سماها المصطلحات الأربعة في القرآن . وما كتبه الأستاذ المودودي نفسه في مقدمته لهذه الرسالة عن أهمية هذه المصطلحات في الإسلام ، فيه ما ينفي عن إعادة ذكره في هذا التقديم ، وحسبنا أن نبين هنا تاريخ تأليف هذه الرسالة ، والمناسبة التي دعت إلى تأليفها .

تم تأليف هذه الرسالة سنة ١٣٦٠ هـ ، وهي السنة التي تأسست فيها « الجماعة الإسلامية » في الهند فكان لهذه الرسالة يد - وأي يد - في إيضاح دعوة الجماعة ، وتحديد موقفها من جميع الأحزاب والجماعات التي كانت قائمة في البلاد ، لما تقدم بعدها أحد الاشتراك في الجماعة إلا كان على بيّنة نامة من الفرق بين دعوة الجماعة وبين ما تدعوا إليه سائر الأحزاب والجماعات ، على رغم أن بعضها يدعي أنها ماقلت إلا لأجل الإسلام ونشر دعوته .

وقد ظهر من هذه الرسالة حتى الآن أربع طبعات - في كل طبعة نحو ٣٠٠٠ نسخة - باللغة الأردية ، ولم تنقل حتى يومنا هذا إلى

آية آفة أخرى ، إلا هذه الترجمة العربية التي نهض بها الأخ الفاضل
الاديب الاستاذ السيد محمد كاظم سباق ، من زملاء « دار العروبة
للدعوة الإسلامية » ، وها نحن أولاء نتشرف بتقديمها إلى إخواننا
الناطقين بالضاد .

وهذه الرسالة هي الثانية من رسائلنا - تحلت بالطبع في مدينة
دمشق - معقل الاسلام الحصين - على أيدي إخوان لنا في العلم
والدين ، ممن اجتمعت قلوبنا وقلوبهم على حب الاسلام والاستماتة في
سبيله ، جزاهم الله عن الاسلام وأهله خير الجزاء ، ووفقنا جميعاً
لأعمل بما فيه مرضاته ، إنه ولي التوفيق وإنه سميع مجيب .

وقد سبق أن نشر في دمشق رسالة (مبادئ الاسلام) للاستاذ
المودودي ، وثماني رسائل أخرى نشرت في القاهرة - بمجد القاري -
أسماءها في ختام هذه الرسالة - والمأمول أن تنقبها رسائل أخرى
من هذه السلسلة قريباً إن شاء الله .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

لاهور في { ١٣ جمادى الأولى ١٣٧٤ هـ
٨ كانون الثاني (يناير) ١٩٥٥ م

مكتبه الناجز الفقير إلى رحمة الله تعالى

محمد عاصم الحداد

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

الله والرب والعين والعبادة

هذه الكلمات الأربع أساس المصطلح القرآني وقوامه ، والقطب الذي تدور حوله دعوة القرآن. فجماع ما يدعو إليه القرآن الكريم هو أن الله تعالى هو الإله الواحد الأحد والرب الفرد الصمد ، لا إله إلا هو ، ولا رب سواه ، ولا يشاركه في ألوهيته ولا في ربوبيته أحد . فيجب على الإنسان أن يرضى به إلهاً وأن يتخذَه دون سواه رباً ، ويكفر بالوهمية غيره ويحجده ربوبية من سواه ، وأن يعبدَه وحده ولا يعبد أحداً غيره ، ويخلص دينه لله تعالى ويرفض كل دين غير دينه سبحانه كما ورد في التنزيل :

(وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ .)

(الأنبياء : ٢٥)

(وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ .) (التوبة : ٣١)

(إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ
فَاعْبُدُونِ .) (الأنبياء : ٩٢)

(قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبِئِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ .)
(الأنعام : ١٦٤)

(فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ
بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا .) (الكهف : ١١٠)

(وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا
الطَّاغُوتَ .) (النحل : ٣٦)

(أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَتَّبِعُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ .) (آل عمران : ٨٣)
(قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ .)

(الزمر : ١١)

(إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ)

(آل عمران : ٥١)

هذه الآي المدودة إنما سردناها مثالا وأ نموذجاً ، وإلا فمن قرأ القرآن وتتبع آياته ، فانه يحس لأول وهلة أن كل ما نزل به القرآن الكريم من الهدي والارشاد لا يدور إلا حول هذه المصطلحات الأربعة ، وليس موضوع الكتاب وفكرته الأساسية إلا :

أن الله هو الرب والاله .

وأنة لا رب ولا إله إلا هو .

فإياه ينبغي ان يعبد الانسان .

وله وحده ينبغي أن يخلص الدين .

أهمية المصطلحات الأربعة

ومن الظاهر البين أنه لا بد لمن أراد أن يدوس القرآن ويسير عور معانيه ، أن يتفهم المعاني الصحيحة لكل من هذه الكلمات الأربع ويتلقى مفهومها الكامل الشامل ، فإذا كان الانسان لا يعرف ما الإله ، وما معنى الرب ، وما العبادة ، وما تطلق عليه كلمة الدين فلا جرم ، أن القرآن كله سيمود في نظره كلاماً مبهماً لا يفهم من معانيه شيء . فلا يقدر أن يعرف حقيقة التوحيد ، أو يتفطن إلى ماهية الشرك ، ولا يستطيع أن يخلص عبادته بالله سبحانه أو يخلص دينه له . وكذلك إذا كان مفهوم تلك المصطلحات غامضاً متشابهاً في ذهن الرجل وكانت معرفته بمعانيها ناقصة فلا شك أنه يلبس

عليه كل ما جاء به القرآن من الهدى والارشاد ، وتبقى عقيدته وأعماله كلها نافضة مع كونه مؤمناً بالقرآن . فانه ان يتفك يلجج بكلمة لا إله إلا الله ويتخذ مع ذلك آلهة متعددة من دون الله . وان يرجح بملن أنه لا رب إلا الله ثم يكون مطيعاً لأرباب من دون الله في واقع الأمر ، إنه يجبر بكل صدق وإخلاص بأنه لا يعبد إلا الله تعالى ولا يخضع إلا له ، ولكنه مع ذلك يكون عاكفاً على عبادة آلهة كثيرة من دون الله . وكذلك يصرح بكل مدة وقوة أنه في حظيرة دين الله وكفه وإن قام أحد يمزوه إلى دين آخر غير الاسلام هجم عليه وناصبه الحرب ، ولكنه يبقى مع ذلك متعلقاً بأذيال أديان متعددة ولا شك أنه لا يدعو أحداً غير الله تعالى ولا يسميه بالاله أو الرب بلسانه ، لكن تكون له آلهة كثيرة وأرباب متعددة من حيث المعاني التي وضعت لها هاتان الكلمتان ، والمسكين لا يشتر أصلاً أنه قد أشرك بالله آلهة وأرباباً أخرى وإذا نبهته إلى أنه عابد لغير الله ومقترب للشرك في الدين ، لا نقض عليك يخمش وجهك ، إلا أنه يكون عابداً لغير الله حقاً وداخلاً في غير دينه بدون ريب من حيث مغزى (العبادة) و (الدين) وهو لا يدري مع كل ذلك أن الأعمال التي يرتكبها هي في حقيقة الأمر عبادة لغير الله وأن الحالة التي قد سقط فيها هي في نفس الأمر دين ما أنزل الله به من سلطان .

السبب الحقيقي لهذا الفهم الخاطئ

بدلنا النظر في عصر الجاهلية وما تبعه من عصور الاسلام أنه لا تزل القرآن في الرب وعرض على الناطقين بالاعناد كانت حينئذ يعرف كل امرئ منهم ماعنى (الإله) وما المراد بـ (الرب) ، لأن كلمتي (الإله)

و (الرب) كانتا مستعملتين في كلامهم منذ ذي قبل ، وكانوا يحيطون علماً بجميع المعاني التي تطلقان عليها . ومن ثم إذا قيل لهم : لا إله إلا الله ولا رب سواه ولا شريك له في ألوهيته وربوبيته ، أدركوا مادّعوها إليه تماماً وتبين لهم من غير ما لبس ولا إيهام أي شيء هو الذي قد نفاه القائل ومنع غير الله أن يوصف به ؛ وأي شيء قد حصه وأخلصه لله تعالى ، فالذين كفروا إنما كفروا عن بيّنة ومعرفة بكل ما يظله وينمي عليه كفره بالوهمية غير الله وربوبيته ، وكذلك من آمن فقد آمن عن بيّنة وبصيرة بكل ما يوجب قبول تلك العقيدة الأخذ به أو الانسلاخ عنه .

وكذلك كانت كلمتا (العبادة) و (الدين) شائعتين في لغتهم وكانوا يعلمون ما العبد ، وما الحال التي يعبر عنها بالعبودية ، وما هو المنهاج العملي الذي يطلق عليه اسم (العبادة) وما مغزى (الدين) وما هي المعاني التي تشمل عليها هذه الكلمة ؛ ومن ثم لما قيل لهم وأن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ، وادخلوا في دين الله منفطمين عن الأديان كلها ما أخطأوا في فهم هذه الدعوة التي جاء بها القرآن . وما إن قرعت كلماتها أسماعهم حتى تبينوا أي نوع من التغيير في نظام حياتهم جاءت تطالبهم به تلك الدعوة ؟

ولكنه في القرون التي تلت ذلك العصر الزاهر جعلت تبدل المعاني الأصلية الصحيحة لجميع تلك الكلمات ، تلك المعاني التي كانت شائعة بين القوم عصر نزول القرآن ، حتى أخذت تضيق كل كلمة من تلك الكلمات الأربع عما كانت تتسع له وتحيط به من قبل ، وعادت منحصرة في معان ضيقة محدودة ، ومخصوصة ، بدلالات غامضة مستبهمة . وذلك لسببين اثنين :

الاول : قلة الذوق العربي السليم ونضوب معين التربية الخاصة في
 المعصور المتأخرة ، والثاني أن الذين ولدوا في المجتمع الاسلامي ونشؤوا
 فيه ، لم يكن قد بقي لهم من معاني كلمات (الإله) و (الرب) و (العبادة)
 و (الدين) ما كان شائماً في المجتمع الداخلي وقت نزول القرآن . ولأجل
 هذا السبب أصبح اللغويون ، المنعمون في المعصور المتأخرة يشرحون
 أكثر كلمات القرآن في معاجم اللغة وكتب التفسير بالمعاني التي همها
 المتأخرون من المسلمين بدلاً من معانيها اللغوية الأصلية . ودونك من
 هذه أمثلة

إن كلمة (الإله) جمعها كأنها مترادفة مع كلمة الأصنام والأوثان.
 وكلمة (الرب) - ملحوظة مترادفة مع الذي يرزق وينشيء - والذات
 القائمة بأمر رزية الخالق و... .

وكلمة (العبادة) - حدها وحدها في معاني التأله والتسلك والخضوع
 والصلاة بين يدي الله -

وكلمة (الدين) - ملحوظة - الكلمة العجلة (Religion) .

وكلمة (الطاغوت) - ملحوظة -

فكانت النتيجة أن تدبر على الناس أن...
 والمقصود الجوهرية من دعوى القرآن فاد دعاهم القرآن ألا يتخذوا من دون
 الله إلهاً ، فظنوا أنهم...
 واعتزلوا الأوثان ، والحال...
 مفهوم (الإله) معاد الأوثان ، والاعتقاد ، وهم لا يشعرون أنهم بمعالمهم

ذلك قد اتخذوا غير الله إلهاً. وإذا ناداهم القرآن أن الله تعالى هو الرب فلا تتخذوا من دونه رباً، قالوا ها نحن أولاء لا نعتقد أحداً من دون الله مريباً لنا ومتعبداً لأمرنا، وبذلك قد كملت عقيدتنا في باب التوحيد. والواقع أنه قد أذعن أكثرهم لربوبية غير الله من حيث المبادئ الأخرى التي تطلق عليها كلمة (الرب) غير هذا المبدأ - المربي -. وإذا خاطبهم القرآن أن اعبدوا الله واجتنبوا الطواغوت، فالتوا : لا تسجد إلا لله وحده ، وتجنب الشيطان ونزغته ولا تخضع إلا لله ، وقد امتثلنا هذا الأمر القرآني أيضاً امتثالاً ، والحال أنهم لا يزالون متمسكين بأذيال الطواغيت الأخرى غير الأصنام المنحوتة من الأحجار؛ وقد حصوا - الر - صروب العبادة - اللهم إلا التثالة - أمير الله . وقل مثل ذلك في (الدين) ، فإنه لا يفهم الناس من معنى إخلاص الدين لله تعالى غير أن يستحل المرء مسجوده (الديانة الإسلامية) وألا يبقى في ملة الهنادك أو اليهود أو النصارى. ومن هنا يزعم كل من هو ممدود من أهل الديانة الإسلامية أنه قد أخلص دينه لله ، والحق أن أغلبهم ممن لم يخلصوا دينهم لله تعالى من حيث المبادئ الواسعة التي تشمل عليها كلمة (الدين) .

نتائج هذا الفهم الخاطئ

فمن الحق الذي لا مرأى فيه أنه قد خفي على الناس معظم تعاليم القرآن، بل قد غابت عنهم روحه السامية وفكرته المركزية لجرد ما غشي هذه المصطلحات الأربعة الأساسية من حجب الجهل . وذلك من أكبر الأسباب التي قد تطرق لأجلها الوهن والضعف إلى عقائدهم وأعمالهم على رغم قبولهم دين الإسلام وكونهم في عداد المسلمين. ومن أجل ذلك كله

يجدر بنا أن نفعل معاني تلك المصطلحات الأربعة ونشرحها شرحاً كاملاً ، ليتبين غرض القرآن الحقيقي وتعاليمه الأساسية .

ومع أني قد حاولت إلام مفهوم تلك المصطلحات في مقالات لي عديدة تقدم في كتابتها ، غير أن ما قد كتبت حتى الآن لا يكفي في حد ذاته لدرء الأخطاء التي قد تسربت إلى الأذهان في هذا الباب ؛ ولا يكاد يقتنع به الناس ويطهشون إليه لاثمهم يحسبون كل ما آتي به من الشرح والتفصيل لمعاني تلك الكلمات من غير استشهاد يأتي الكتاب العزيز ، من غير استناد إلى معاجم اللغة - يحسبونه رأياً لي ارتأيته ؛ والظاهر أن رأيي الشخصي لا يمكن أن يجمع الذين لا يرون رأيي ولا يوافقوني عليه على الأقل . فأردت في هذه الرسالة أن أبين المعاني الكاملة الشاملة لهذه المصطلحات الأربعة ، من دون أن آتي في ذلك بقول لا يؤيده القرآن أو رأي لا يستند إلى معاجم اللغة . وسأتناول البحث أولاً كلمة (الاله) ثم (الرب) ثم (العبادة) ثم (الدين) إن شاء الله تعالى .

أبو عبد الله

١- الآله

المتفق اللغوي

مادة كلمة (الآله) : المحزنة واللام والهاء ، وقد جاء في معاجم اللغة من هذه المادة ما يأتي بيانه فيما يلي : (١)

[أَلَهْتُ إِلَى فُلَانٍ] : سَكَنْتُ إِلَيْهِ

[أَلَاهَ الرَّجُلُ بَأْتَهُ] إِذَا فَرَّجَ مِنْ أَمْرٍ نَزَلَ بِهِ فَالَهُ غَيْرُهُ أَيْ أَجَارَهُ

[أَلَيْهِ الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ] : اتَّجَهَ إِلَيْهِ لِحُدَّةِ شَوْقِهِ إِلَيْهِ .

[أَلَهَ الْفُعْلُ] إِذَا وَلَّحَ بِأَمْرِهِ .

[أَلَهَ إِلهَةً وَأَلُوهُتَهُ] عَبَدَهُ .

وقيل (الآله) مشتق من (لاء يليه ليها) : أي احتجب

وبتبيين من التأمل في هذه المعاني المتناسبة التي جماعت « آله بآله إلهة »

تستعمل بمعنى العبادة — (أي التأله) — (الآله) بمعنى المعبود : —

(١) انظر تفسير ابن كثير ١/١٩٧ - ٢٠٠ ، وتفسير الثياوروي بمقدمة

تفسير الطبري ١/١٥٦ - ١٦٦ .

١ - أن أول ما يشترط في دعوى الإنسان من الحاضر على العيادة والثأله يكون ما تملكه من احتياجه المروءة وبقدرته وما كان الإنسان ليخطر بهاله أن يعبد أحداً ما لم يظن فيه أنه قادر على أن يسد مخطئته . وأن ينصره على الزواجب ويؤويه عند الآفات ، وعلى أن يسكن من روعه في حال القلق والاضطراب .

٢ - وكذلك أن اعتقاد المروءة أن أحداً ما فاضل للحاجات ومجيب للدعوات ، يستلزم أن يعده أعلى منه منزلة ، أسمى مكانة ، وألا يعترف بهلوه في المنزلة فحسب . بل أن يعترف كذلك بهلوه وعلية في القوة والأيد .

٣ - ومن الحق كذلك أن ما تقتضي به حاجات المروءة غالباً حسب قانون الأسباب والمسببات في هذه الدنيا ، ويقع حل عمله في قضاء الحاجات تحت ستم المروءة ونصره ، وفي حدود لا تخرج من دائرة علمه ، لا ينشئ في نفس المروءة شيئاً من النزوع إلى عبادته أبدأ ، فذلك مثلاً أن رجلاً يحتاج إلى مال نفقة في بعض حاجته ، في رجلاً آخر يطالب منه عملاً أو وظيفة فيجبره أن يعمل له ، وبذلك عملاً ثم يأخذه على عمله ، فإن الرجل لا يخطر له ببال أصلاً - فضلاً عن أن يعتقد - أن الرجل يستحق العادة من قبله ، لما عرفه رأى بأن عينه كل المهارج الذي يلح به عينه وعرف الطريقة التي اتخذها الرجل قضاء حاجته . فإن تصور العادة لا يمكن أن يخطر ببال المروءة إلا إذا كان شخص المعبود وقد آتته من وراء حجاب الغيب ، وكانت مقدرة على قضاء الخواص تحت أستار الخفاء . من هاهنا قد اختيرت للمعبود كلمة تتضمن معاني الاحتجاب والخيرة والولة مع اشتغالها على معنى الرفعة والعلو .

٤ — ورايع الأربعة أنه من الأمور الطييمة التي لا تدوحة عنها أن
يتجه الإنسان في شوق وولع إلى من يظن فيه أنه قادر على أن يقضي
حاحته إذا احتاج ، وعلى أن يؤويه إذا ما به التوائب ، ويهديه أعصايه
عند القلق .

فتبين من ذلك كله أن التصورات التي قد أطلقت من أجلها كلمة
(الاله) على المعبود شر : قضاء الحاجة والإجارة والهدنة والتمالي
والهيمنة وتملك القوى التي يرجى بها أن يكون المعبود قاضياً للحاجات
مجبوراً في التوازل وأن يكون متوارياً عن الأنظار يكاد يكون سرّاً من
الأسرار لا يدركه الناس ، وأن يفزع إليه الإنسان ويولع به .

تصور ارواء هنر أهل الجاهلية :

ويجمل لنا بعد هذا البحث اللغوي أن ننظر ماذا كانت تصورات
العرب والأمة القديمة في باب الأروحية التي جاء القرآن بإبطالها .
بقول سبحانه وتعالى .

١ — واتخذوا من دون الله آيةً ليكونوا لهم عزاً

(صر : ٨١)

(واتخذوا من دون الله آيةً لهم ينصرون .)

(يس : ١٧٤)

يتبين من هاتين الآيتين الكريمتين أن الذين كان يحسبهم أهل

الجاهلية آلهة لأنفسهم كانوا يظنون بهم أنهم أولياؤهم وحامهم في الذنوب والشدائد وأنهم يكونون يئامن من الخوف والتقص إذا احتدوا بحوارهم

٢ - (فما أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وما زادوهم غيرَ تزيينٍ .)
(هود : ١٠١)

(والذين يدعون من دُونِ اللَّهِ لا يخلقون شيئا وهم يخلقون . أمواتٌ غيرُ أحياء وما يشعرون أياناً يُبعثون .
إِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ .)
(النحل : ٢٠ - ٢٢)

(ولا تدعُ مع اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ ، لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ^(١) .)
(القصص : ٨٨)

(١) مما ينبغي أن يلاحظ في هذا المقام أن كلمة (الإله) جاء استعمالها في القرآن بمعنىين اثنين ، أحدهما المعبود الذي يعبده الناس في الواقع ، حقا كان ذلك المعبود أم باطلا ، لا مرة بذلك ، وثانيها المعبود الذي يستحق في حقيقة الأمر أن يعبد ، في هذه الآيات استعملت كلمة (الإله) في الموضعين منها بهذين المعنيين المتباينين .

(وما يستبعم الذين يدعون من دون الله شركاء إن يستمعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون .) (يونس : ٦٦)

وتعجلى من هذه الآيات بضعة أمور ، أحدها أن الذين كان أهل الجاهلية يتخذونهم آلهة لهم كانوا يدعونهم عند الشدائد ويستغيثونهم ؛ والثاني : أن آلهتهم أو أوثانك لم يبعثوا من الجن أو الملائكة أو الأسنام فحسب بل كانوا كذلك أفراداً من البشر قد ماتوا من قبل ، كما يدل عليه قوله تعالى : « أموات » غير « أحياء » وما يشعرون أيان يُسْتَعْتُونَ ، دلالة واضحة والثالث : أنهم كانوا يزعمون أن آلهتهم هذه يسمعون دعاءهم ويقدرون على نصرهم .

ولا بد للقارىء في هذا المقام من أن يكون على ذكر من مفهوم الدعاء ، ومن وضعية النصرة التي يرجوها الإنسان من الآلهة فالمرء إذا كان أصابه العطش مثلاً فلدعا خادمه وأمره بإحضار الماء أو إذا أصيب بمرض فدعا الطبيب لداوائه ، لا يصح أن يطلق على طلب الرجل للخادم أو للطبيب حكم الدعاء ، وكذلك ليس من معناه أن الرجل قد اتخذ الخادم أو الطبيب إلهاً له . وذلك أن كل ما فعله الرجل جارٍ على قانون العلة والأسباب ولا يخرج عن دائرة حكمه . ولكنه إذا استغاث بولي أو وثق - وقد أجهد العطش أو المرض - بدلاً من أن يدعو الخادم أو الطبيب ، فلا شك أنه دعاء لتفريج الكرب واتخاذ إلهاً . فإنه دعا وإياً قد تولى في قبر يبعد عنه بمئات من الأميال ، فكأنه يراه سمياً بصيراً ويرغم أن له نوعاً من السلطة على عالم الأسباب

تأجيله قاصراً على أن يقوم بإصلاحه الماء أو شفائه من المرض ، وكذلك إذا دنا وثناً في مثل هذه الحال يلتمس منه الماء أو الشفاء ، فكأنه يستقد أن الوثن حكمه نافذ على الماء أو الصحة أو المرض ، مما يقدر به أن يتصرف في الأسباب لثغناء حاجته تصرفاً غيبياً خارجاً عن قوانين الطبيعة . وصفوة القول أن التصور الذي لأجله يدعو الإنسان الاله ويستغيثه ويتضرع إليه هو لاجرم تصور كونه مالكاً السلطة المهيمنة على قوانين الطبيعة والقوى الخارجة عن دائرة نفوذ قوانين الطبيعة .

٣- (وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِّنَ الْقَرْيِ وَصَرَّفْنَا
الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ . فَلَوْلَا نَصْرُكُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن
دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلَى ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ
وَمَا كَانُوا بِفِتْرُونَ .)
الاحقاف : ٢٧-٢٨

(ومالي لأعبد الذي فطرني وإليه ترجعون ، ألتخذ من
دونه آلهة إن يردن الرحمان ضرراً لئن عي شفاعتهم
حيثاً ولا ينفقون .)
(يس : ٢٢ - ٢٣)

(والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا

إِلَى اللَّهِ زُلْفَى إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِيمَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ .

(الزمر : ٣)

(وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ

وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ .) (يونس : ١٨)

فيتجلى من هذه الآيات الكريمة أمور عديدة منها أن أهل الجاهلية ما كانوا يعتقدون في آلهتهم أن الألوهية قد توزعت فيما بينهم ، فليس فوقهم إله قاهر ، بل كان لديهم تصور واضح لآله قاهر كانوا يعبدون عنه بكلمة (الله) في أنفسهم . وكانت عقيدتهم الحقيقية في شأن سائر الآلهة أن لهم شيئاً من التدخل والتفوذ في ألوهية ذلك الإله الأعلى . وأن كلمتهم تثلث في عنده بالقبول وأنه يمكن أن تتحقق أمانتنا بواسطة وسيلتهم ونستدر النفع ونتجنب المضار باستشفاعهم . ولعل هذه المعتقدات كانوا يتخذونها أيضاً آية مع الله تعالى . ومن هنا يشيخ أن الإنسان إن اتخذ أحداً شافعاً له عند الله ثم أصبح يدعو ويستعين به ويقسوم بأدب التبجيل والتعظيم ويقدم له القرابات والتفوذ فكل ذلك على ما اصطاح عليه أهل الجاهلية الخاطئة إياه إلهاً . (١)

(١) وما يجب أن يبرره القارىء في هذا المقام من الشهادة في شأن شفاعته بكونه من ورثتها نوع من أنواع القوة والتفوذ ، ويأمر الشافع إلا أن يقبل شفاعته . وشفاعة لا تقدم إلى المستغوث اليه إلا كما تقدم المراض تذاكلاً ونحوه .

د - (وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ إِلَهَ

وَاحِدًا قَبْلَ إِلَهِهِ فَكَفَرُوا بِهِمْ فَأَنزَلْنَا إِلَهُهُمْ) (التحليل: ٥١)

(وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا -)

(الأنعام : ٨٠)

(إِنِّي أَقُولُ إِلَّا لِلَّهِ عَمَّا يُعْصِي آيَاتُهُ) (هود : ٥٥)

ويوضح من هذه الآيات الحكيم ، أن أهل جاهلية كانوا يتقربون من قبل آلهتهم أنهم إن أسخطوا آلهتهم على أنفسهم بسبب من الأسباب أو أحرموا عنايتهم بهم وعطفهم عليهم ، توالى المراض والقحط والنقص في الأتقى والأموال وتزلزلت بهم توازن أخرى .

ه - (اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ

وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ

إِلَّا هُوَ) (الشورى : ٢١)

لا يكون من وراء قوة تعبر على الله شيء على حد ذاته من عند الله عند الله تعالى الأول فلا شك أنه قد اتخذهم أرباباً من دونه في الآخرة . وهذه هي الشعادة التي يرضها القرآن ويصدرها الله تعالى . ويجوز أن يكون كل من الأنبياء والملائكة والتعاضيف والتوحيدين . وهذه الشعادة بهذا المعنى إلى الله تعالى بمن سواه من عباده . والله جل شأنه أن يقرر شعدهم أو لا يقبلها .

(أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ، أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا .)

(الفرقان : ٤٣)

(وَكَذَلِكَ زَيْنَ لَكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائِهِمْ .)

(الأنعام : ١٣٧)

(أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ .)

(الشورى : ٢١)

وفي الآيات يقف لتأمل على معنى آخر الكلمة (الاله) يختلف كل الاختلاف عن كل ما تقدم ذكره من معانيها ، فليس معنا شيء من تصور السلطة المهيمنة على قوانين الطبيعة ، فالذي يُشخِّذ إلها هو إما واحد من البشر أو نفس الإنسان نفسه ، ولم يتخذ ذلك إلها من حيث أن الناس يدعونه أو يعتقدون فيه أنه يضرهم وينفعهم ، أو أنه يستجيب لهم ، بل قد اتخذوه إلهاً من حيث تلقوا أمره شرعاً لهم ، واثمروا بأمره وانتهوا عما نهى عنه ، واتبعوه فيما حاله وحرمه ، وزعموا أنه الحق في أن يأمر وينهى بنفسه ، وليس فوقه سلطة قاهرة يحتاج إلى الرجوع والاستناد إليها . فالآية الأولى تبين لنا كيف اتخذت اليهود والنصارى أجبارهم ورهبانهم آرباً وآلهة من دون الله ، كما بين ذلك الحديث النبوي الشريف فيما رواه الإمام الترمذي وابن

جرير من طريق عن عدي بن حاتم رضي الله عنه ، انه دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسأله عن غيبه من ذهب وهو يقرأ هذه الآية ، قال ، فقلت ، إنهم . يبيعوه . فقال : بلى ، إنهم حرموا عليهم الحلال وأحلوا لهم الحرام فبيعوه . وذلك قبل ما فيها من المنكر .

وأما الآية الثانية فمنها ما أوضح كل أو سوء . وذلك أن من يبيع عدي المنكر ويرى أمره من كل أمر فقد اتخذ نفسه إلهاً له في واقع الأمر . أما الآيات الثلاث بعد ذلك فبما فيها من إلهية وإن وردت فيها كلمة (الشركة) (الاله) . فليس هو الشرع والامر . بل الله تعالى في ذاته سبحانه . فهي ثلاث آيات ثلاث . والسجدة هي أن الناس يرون أن ما يوصيه رسول الله صلى الله عليه وآله من الناس من قانون أو شرعية أو رسم شرعي فدون شرعي من غير أن يستند إلى أمر من الله تعالى . به بشركون ذلك التارخ بالله تعالى في الألوهية .

هذه الاوصاف في باب الالهية

ان جميع ما تقدم ذكره من المعاني المختلفة الكلمة (الاله) يوجد فيها بينها ارتباط منطقي لا يخفى على التأمل المستبحر . فالذي يتحد كائناً ما ولياً له ونصيراً وكاشفاً عنه السوء ، وقاطباً حاجته ومنجياً لدعائه وقادر على أن ينفعه ويصرفه كل ذلك بالمعاني الخارجية عن نطاق الحسن الطبيعية . يكون السبب لا اعتقاده في ذاته . بل أنه له نوعاً من أنواع السلطة على نظام هذا العالم . وكذلك من يخاف وحداً ويتقبه ويرى أن سخطه يجر عليه الضرر ومرضاته تجلب له النعمة ، لا يكون مصدر اعتقاده ذلك وعمله إلا ما يكون في ذهنه من تصور أن له نوعاً من السلطة .

على هذا الكون . ثم ان الذي يدعو غير الله ويفزع إليه في حاجاته بعد
إيمانه بالله العلي الاعلى ، فلا يعشه على ذلك إلا اعتقاده فيه أن له شركاً
في ناحية من نواحي السلطة الألوهية . وعلى غرار ذلك من يتخذ حكم
أحد من دون الله قانوناً ويتلقى أوامره ونواحيه شريعة متبعة فإنه أيضاً
يعترف بسلطته القاهرة . فخلاصة القول أن أصل الألوهية وحوهرها هو
السلطة سواء أكان يستفدها الناس من حيث أن حكمها على هذا العالم حكم
مهيمن على قوانين الطبيعة ، أو من حيث أن الانسان في حياته الدنيا
مطيع لأمرها وتابع لأرشادها ، وأن أمرها في حد ذاته واجب الطاعة
والإذعان .

استدلال القرآن

وهذا هو تصور السلطة الذي يجعله القرآن الكريم أساساً لما يأتي
به من البراهين والحجج على إنكار ألوهية غير الله ، وإثبات الألوهية لله
تعالى وحده . فالذي يستدل به القرآن في هذا الشأن هو أنه لا إله
جميع السلطات والصلاحيات في السموات والأرض إلا الله . فالخلق مختص
به ، والنعمة كلها بيده ، والأمر له وحده ، والقوة والحول في قبضته ،
وكل ما في السموات والأرض قانت له ومطيع لأمره طوعاً وكرهاً ، ولا
سلطة لأحد سواه ولا يستفد فيها الحكم لأحد غيره ، وللمن أحد دونه
يعرف أسرار الخلق والنظام والتدبير ، أو يشاركه في صلاحيات حكمه .
ومن ثم لا إله في حقيقة الأمر إلا هو ، وإذا لم يكن في الحقيقة إله آخر

من دون الله ، فكل ما تأتونه من الأفعال معتقدين غيره إلهاً باطل من أساسه . سواء أكان ذلك دعاءكم إياه واستجاركم به أم كان خوفكم إياه ورجاءكم منه ، أم كان اتخاذه إياه شافعاً لدى الله ، أم كان اطاعتكم له وامتثالكم لأمره ، فإن هذه الأواصر والعلاقات التي قد عقدتموها مع غير الله ، يجب أن تكون مختصة بالله سبحانه لأنه هو الذي يملك السلطنة دون غيره .

وأما الأسلوب الذي يستدل به القرآن الكريم في هذا الباب ، فدونك بيانه في كلامه البليغ المعجز :

(وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله وهو الحكيم العليم)

(الزخرف : ٨٤)

(أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) (والذين

يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يُخْلَقُونَ) (إلهمكم

إله واحد .) (النحل : ١٧ ، ٢٠ ، ٢٢)

(يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقِ

غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ،

فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ .) (فاطر : ٣)

(قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ .) (الأنعام : ٤٦)

(وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحُكْمُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ . قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ . قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ .) (القصص : ٧٠ - ٧٢)

(قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظهيرٍ . وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ .) (سبأ : ٢٢ : ٢٣)

(خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ)

وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي
لِأَجَلٍ مُّسَمًّى . (الزمر : ٥)

(خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها أرواحها وأزواج لكم
من الأنعام ثمانية أزواج يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً
من بعد خلق في ظلمات ثلاث ذلكم الله رزقكم له المثلث
لا إله إلا هو قاتل المشركين .) (الزمر : ٦)

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
فَأَنبَتَ بِهِ حَدائقَ ذَاتِ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَن تُنبِتُوا شَجَرَهَا
أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلٌّ فِي فُتُوهِ يَعْبُدُونَ . أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ فَرَادًى
وَجَعَلَ فِيهَا أَنْهَاراً وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ
حَاجِزاً . أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلٌّ أَكْثَرُ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ ، أَمَّنْ يُجِيبُ
الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ .
أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ فَلْيَلَا مَا تَذْكُرُونَ . أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتٍ
الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْرَى بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلَيْسَ

مع الله تعالى الله عما يشركون. أمّن يبدأ الخلق ثم يعيده
ومن يرزقكم من السماء والأرض إله مع الله قل هاتوا
برهانكم إن كنتم صادقين . (النمل : ٦٠ - ٦٢)

(الذي له ملك السماوات والأرض ولم يتخذ ولداً ولم يكن
له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديراً . واتخذوا
من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ، ولا يملكون
لأنفسهم ضرراً ولا نفعا ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً .)
(الفرقان : ٢ : ٣)

(بديع السماوات والأرض أنى يكون له ولد ولم تكن
له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم . ذلكم الله
ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل
شيء وكيل .) (الأنعام : ١٠١ - ١٠٢)

(ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم
كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ، ولو يرى الذين ظلموا

إذ يرون العذاب أَنَّ القوَّةَ للهَ جميعاً . (البقرة : ١٦٥)

(قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ
الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ) (وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ
يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ)
(الأحقاف : ٥٤)

(أَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَنَسْتَأْذِنَ مِنْ اللَّهِ رُبَّ الْعَرْشِ
عَمَّا يُصِفُونَ) (لَا يَسْتَلِ عَمَّا يُعْمَلُ وَخِفَ يُسْقَلُونَ)
(الأنبياء : ٢٢ - ٢٣)

(مَا تَتَّخِذِ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذْ أَذْهَبَ كُلَّ
إِلَهٍ عَمَّا خُلِقَ وَلَمَّا يَفْعَلْهُ عَلَى بَعْضٍ) (المؤمنون : ٩١)
(قُلْ أَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذْ أَتَوْا إِلَى ذِي الْعَرْشِ
سَبِيلًا) (سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا)

(الإسراء : ٤٢ - ٤٣)

ففي جميع هذه الآيات من أوامرها إلى آخرها لا نجد إلا فكرة رئيسية واحدة

الأوهي أن كلام من الألوهية والسلطة تستلزم الأخرى وأنه لا فرق بينهما من حيث المعنى والروح. فالذي لسلطة له ، لا يمكن أن يكون إلهاً ولا ينبغي أن يتخذ إلهاً. وأما من يملك السلطة فهو الذي يجوز أن يكون إلهاً وهو وحده ينبغي أن يتخذ إلهاً. ذلك بأن جميع حاجات المرء التي تتعلق بالاله أو التي يضطر المرء لأخذها أن يتخذ أحداً إلهاً له لا يمكن قضاء شيء منها من دون وجود السلطة. ولذلك لا معنى للألوهية من لسلطة له ، فإن ذلك أيضاً مخالف للحقيقة ، ومن الفخ في الرسالة أن يرجع إليه المرء ويرجو منه شيئاً .

والأسلوب الذي يستدل به القرآن وأخيراً بين يديه هذه الفكرة الرئيسية ، يمكن القارىء أن يفهمه ، فمداته ونتائجها من الفهم بالترتيب الآتي :

١- إن أعمال قضاء الحاجة وكشف الضرر والإجارة والتوفيق والنصر والرقابة والحماية وإجابة الدعوات التي قدتهاوتهم بها وصغرهم من شأنها ، ما هي أعمال هيئة في حقيقة الأمر ، بل الحق أن صلتها وثيقة بالقوى والسلطات التي تتولى أمر الخلق والتدبير في هذا الكون. فإنكم إن تأملتم في المنهاج الذي تقضي به حوائجكم الناقصة الحاضرة ، سرفتم أن قضاها مستحيل من غير أن تتحرك لأجله عوامل لا تحصى في ما يكون الأرض والسماء خلقوا لذلك مثلاً كنساً من الماء تدرى بها أو حبة من القمح تأكلونها فما أدراك إذا تعامل كل من الشمس والأرض والرياح والبحار قبل أن تنبأ لكم هذه وتصل إلى أيديكم. فالحق أنه لا تتطلب إجابة دعائكم

وقضاء حاجتكم وما إليها من الشؤون سلطة شينة ، بل يتطلب ذلك سلطة يقتضيها ويستلزمها خلق السموات والأرض وتحريك السيارات وتصريف الرياح وإنزال الأمطار وبكلمة موجزة يقتضيها ويتطلبها تدبير نظام هذا الكون بأسره .

٢ - وهذه السلطة غير قابلة للتجزئة ، فلا يمكن أبداً أن تكون السلطة في أمر الخلق بيد وفي أمر الزرع بيد أخرى ، وأن تكون الشمس مسخرة لهذا وتكون الأرض مدالة لذلك . كما لا يمكن أن يكون الانشاء في يد والمرس والشفاء في يد أخرى . والموت والحياة بيد ثالثة . فانه لو كان الأمر كذلك لما كان لنظام هذا الكون أن تقوم له قائمة . فما لا بد منه أن تكون جميع السلطات والعلاقات بيد حاكم واحد يرجع إليه كل ما في السموات والأرض . فإن نظام هذا العالم يعني أن يكون الأمر كذلك وهو في الواقع كذلك :

٣ - وإذا كانت السلطة كلها بيد الحاكم الواحد ولم يكن لأحد غيره تغير منها ولا عظيمير ، فالألوهية أيضاً محصورة به لا محالة ، وخاصة له دون غيره ولا شريك له فيها . فلا يخلت أحد من دونه أن يفتك أو يستجيب دماء أو يهيك أو يكون حامياً لك وتصيراً أو وائياً ووكيلاً ، أو يملك لك شيئاً من النفع أو الضرر . إذاً لا إله لكم غير الله بمعنى من تلك المعاني التي قد تخطر ببالكم . حتى إنه لا يمكن أن يكون أحد إلهاً لكم بأن له دالة عند حاكم هذا الكون وتقبل شفاعته لديه ، وكأنه من التقرب عنده .

كلا بل ليس في وضع أحد أن يتعدى لأمر من أمور حكمه وتديره ،
ولا يستطيع أحد أن يتدخل في شيء من شؤونه ، وكذلك فيقول
الشفاعة أو رفضها مشوقف على مشيئته وإرادته ، وليس لأحد من القوة
والنفوذ ما يجعل شفاعته مقبولة لديه .

٤ - وما يقتضيه توحيد السلطة العليا أن يكون جميع شروب الحكم
والأمر راجعة إلى مسيطر قهر واحد ، وإلا يتقل منه جزء من الحكم
إلى غيره ، فإنه إذا لم يكن الخلق إلا له ولم يكن له شريك فيه ، وإذا كان
هو الذي يرزق الناس ولم تكن لأحد من دونه يد في الأمر ، وإذا كان
هو القائم بتدبير نظام هذا الكون وتسيير شؤونه ولم يكن له في ذلك
شريك ، لما يتطلبه العقل ألا يكون الحكم والأمر والتشريع إلا بيده كذلك
ولا ميراث لأن يكون أحد شريكاً له في هذه الناحية أيضاً ، وكما أنه من
الخطأ أن يكون أحد غيره مجيئاً للسلطة الداعي وقاضياً لحاجة المحتاج ،
وخيراً المضطر في دائرة ملكوته في السموات والأرض ، فمن الخطأ
والباطل كذلك أن يكون أحد غيره حاكماً مستقلاً بنفسه ، وأمرأ
مستبداً بحكمه ، وشارعاً مطلق اليد في تشريعه ، إن الخلق والرزق
والأحياء والإنعام ، وتسخير الشمس والقمر ، وتكوين الليل والنهار
والفضاء ، والقدر ، والحكم والملك ، والأمر والتشريع ... كل
أولئك وجوه مختلفة للسلطة الواحدة ، ومظاهر شتى للحكم الواحد ،
والحكم والسلطة لا يقبل شيء منها التجزئة والتقسيم البتة ، فالذي
يعتقد أن أمر كائن ما من دون الله مما يجب إطااعته والافتئان له

بغير سلطان من عند الله ، فإنه يأتي من الشرك بشئ ما يأتي به
الذي يدعو غير الله ويسأله . وكذلك الذي يدعي أنه مالك الملك ،
والسيطر القاهر ، والحاكم المطلق للماني السياسية (١) . فإن دعواه
هذه كدعوى الألوهية من يتادي بالناس : « إني وإيكم وكفيلكم
وحاميكم وناصرکم » ، ويريد بكل ذلك الماني الخارجية عن نطاق المن
الطبيعية . أم ترأته يوماً جاء في القرآن أن الله تعالى لا شريك له في
الخلق وتقدير الأشياء وتدير نظام العالم . جاء منه أن الله له الحكم وله
الملك ليس له شريك في الملك ، كما يدل دلالة واضحة على أن الألوهية
تشمئ على ماني الحكم والملك أيضاً ، وأنه مما يستلزمه توحيد الإله ألا
يشرك بالله تعالى في هذه الماني كذا . وقد فصل القول في ذلك أكثر
ما تقدم فيما يلي من الآيات :

(قُلْ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَالِكِ تُوْنِي الْمَالِكُ مِنْ أَشَاءَ . وَتَنْزَعُ

الْمَالِكُ مِنْ أَشَاءَ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ .)

(آل عمران : ٢٦)

(قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ . مَلِكِ النَّاسِ . إِلَهِ النَّاسِ .)

(الفاتحة : ١ - ٣)

(١) الفار عبق ذلك ويحسمه في رسالة : نظرية الإسلام (السياسية) للوف

وقد صرح القرآن بالأمر بأكثر من كل ما سبق في (سورة غافر) :
حيث جاء :

(يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ ، لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ، لِمَنِ الْمُلْكُ
الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ .) (غافر : ١٦)

أي يوم يكون الناس قد انقضت الحجب عنهم ، ولا يخفى على
الله خافية من أمرهم ، يتنادى المنادي : لمن الملك اليوم ؟ . ولا يكون
الجواب إلا أن الملك لله الذي قد غلبت سلطته جميع الخلق ، وأحسن
ما يفسر هذه الآية ما رواه الإمام أحمد بن حنبل — رحمه الله — عن
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية
ذات يوم على المنبر (وما قد رواه الله حق قدره ، والأرض جميعاً قبضته
يوم القيامة ، والسموات مطويات بيمينه ، سبحانه وتعالى عما يشركون)
ورسول الله ﷺ يقول : هكذا بيده وبحركها ، يقبل بها ويدبر ، يعجد
الرب نفسه ، أنا الجبار ، أنا المتكبر ، أنا العزيز ، أنا الكريم ، فوجد
رسول الله ﷺ المنبر حتى قلنا : ليخرنن به (١) .

(١) عرج الحديث في الملحق الخامس في آخر الكتاب .

٢ - الرب

التعقيب اللغوي

مادة كلمة (الرب) : الراء والباء المضممة (١) . ومعناها الأصلي الاسامي : التربية ، ثم تشعب عنه معاني التصرف والتمدد والاستصلاح والائتمار والتكامل ، ومن ذلك كله نشأ في الكلمة معاني العلو والرئاسة والتملك والسيادة . ودونك أمثلة لاستعمال الكلمة في لغة العرب بتلك المعاني المختلفة : (٢)

(١) قال ابن فارس (المعجم) : ٣٨١/٢ - ٣٨٢ مادة (رب) : « الراء والياء يدل على أصول «الأول» : إصلاح الشيء والقيام عليه ، فالرب : المالك ، والطاق ، والصاحب ، والرب : المصلح لشيء . . .
والأصل الآخر : لزوم الشيء والاقامة عليه ، وهو مناسب الأصل الأول . . .
والأصل الثالث : ضم الشيء لشيء ، وهو أيضاً مناسب ، فبه : ومعنى أتم النظر كان الباب كله قياساً واحداً . . . »

(٢) انظر (لسان العرب) مادة (رب) : ٣٨١/١ - ٣٩٠ ، و (القاموس المحيط) مادة (رب) . والمخصص : ١٧٧/١٥٤ .

(١) التربة والتنشئة والإغناء :

يقولون (ربة الولد) أي ربه حتى أدركه و (الربيب) هو الحبي الذي تربيته و (الربيدة) النضبة . وكذلك تعانق الكلمتان على الطفل الذي يرضى في بيت زوج أمه و (الربيدة) أيضاً الحاضنة ويقال (الرابة) لامرأة الأب غير الأم ، فأمها وإن لم تكن أم الولد ، تقوم بتربيته وتنشئته . و (الرابة) كذلك زوج الأم . و (المرطب) أو (المربي) هو الدواء الذي يخزن ويبدأ به . و (ربة يربى رطباً) من باب فسر معناه الإضافة والزيادة والانعقاد . فيقولون (ربة النعمة) : أي زاد في الاحسان وأمن به .

(٢) الجمع والحشد والتهيئة :

يقولون : (فلان يرب الناس) أي يحشد أو يجتمع عليه الناس . و يسدون مكان جمعهم (بالمرتب) و (الرتيب) هو الانظام والتجمع .

(٣) التمهيد والاستصلاح والرعاية والكفالة :

يقولون (رب ضيعة) أي تمهدها وراقب أمرها . قال صفوان بن أمية لأبي سفيان : لأن ربي رجل من قريش أحب إلي من أن يربي رجل من هوازن ، أي يكفلني ويحطني تحت رعايته وعنايته . وقال علقمة بن عبيدة :

وصكت امرأته أنت ربي . وفيناك ربي اضربت ربوب (١)
أي انتهى إليك الآن أمر ربي وكما في الله أن ربي فداك ربوب
قد تمهوني و . بصحواتي . ويقول : فرددني .

كانوا ككسالة حمقاء . إن حفت . سألوا في أدب . ربوب (٢)
أي الأديم الذي يمشي ويذيق . ويقال : فلان ربوب صنعه عند فلان
أي يشتغل عنده بصناعته ويتمرن عليها ويكسب على يده الماهرة فيها .
(١) العلاء والسبادة والرئاسة وتنفيذ الأمر والتصرف .

يقولون : قد رب فلان قومه . أي سأسبه وحمليه نقادون له .
و . ربيت القوم أي تكلمهم وسدسهم . ويقول : يدين ربعة :
وأفلكن يوماً رب كده وانه . ورثت مدياً بين خبت وعور (٣)
والمراد رب كنهه هذا سيد كنهه ورثته . وفي هذا المعنى
يقول النابغة الذبياني :

نخباً إلى النعان حتى نساته مدياً لك من ربي تليدي ومطاري (٤)

(١) البيت في ديوانه : ٣٢ . والمضنيات : ١٩٤/٢ . والسان (ربوب)
وهنا ليس لغة : ٣٨٣/٢ . وتفسير الطبري : ٨/١ . والصاح (ربوب)
والخصم : ١٥٤/١٧ .

(٢) البيت في اللسان (سلا) . والسلا : من .

(٣) البيت في تفسير الطبري : ٧/١ . وتفسير الجرجاني : ١١/١٠ .
والخصم : ١٥٤/١٧ .

(٤) البيت في تفسير الطبري : ١٠/١٠ . جميع وزر فانه . ف . غفرق محمود : كمر .
(طاري في وتليدي) . وهو كذلك في الديوان : ١٠٠ . والخصم : ١٥٤/٧ . والصريف :
هو المال المستحدث . والتالي : المال الحقيقي الذي ولد عذله .

(هـ) التملك :

قد جاء في الحديث أنه من قال الذي يتبع رجلاً : أوب غم أم رب ابل ؟ ،
أي أمالك غم أنت أم مالك ابل . وفي هذا المعنى يقال لمصاحب البيت
(رب الدار) وصاحب الناقة : (رب الناقة) ومالك الضيعة : (رب
الضيعة . وتأتي كلمة الرب بمعنى السيد أيضاً فتعمل بمعنى ضد العبد
أو الخادم .



هذا بيان ما يشعب من كلمة (الرب) من المعاني . وقد أخطأوا في
أنه حـسب حـسروا هذه الكلمة في معنى المربي والمربي . وردوا في
تفسير الرواية : هذه الجملة : هو إنشاء شيء حالاً فحسلاً إلى حد
التهام . والخق أن ذلك إنما هو معنى واحد من معاني الكلمة المتعددة
الواسعة . وإنعام النظر في سعة هذه الكلمة واستعراض معانيها المتشعبة
يتبين أن كلمة (الرب) مشتقة على جميع ما يأتي بيانه من المعاني :

- ١ - المربي الكفيل بقضاء الحاجات ، والقائم بأمر التربية والتنشئة .
- ٢ - الكفيل والرقب ، والمتكفل بالتمهيد وإصلاح الحال .
- ٣ - السيد الرئيس الذي يكون في قومه كالتقرب يجتمعون حوله .
- ٤ - السيد المطلق ، والرئيس وصاحب السلطة النافذ الحكم ، والمعترف
له بالذل والسيادة ، والمالك لصلوات التصرف .
- ٥ - الملك والسيد .



استعمال كلمة (الرب) في القرآن .

وقد جاءت كلمة (الرب) في القرآن بجميع ما ذكرناه آنفاً من معانيها .

ففي بعض المواضع أريد بها معنى أو معنيان من تلك المعاني . وفي الأخرى أريد بها أكثر من ذلك . وفي الثالثة جاءت الكلمة مشتعة على المعاني الخمسة بأجمعها في آن واحد . وهذا نحن نبين ذلك بأمثلة من آي الذكر الحكيم .

بالمعنى الأول

قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثوأي ^(١) (يوسف : ٢٣)

بالمعنى الثاني وباشتراك شيء من تصور المعنى الأول .

(فإنهم عدو لي إلا رب العالمين . الذي خلقني فهو يهدين
والذي هو يطعمني ويسقيني . وإذا مرضت فهو يشفين .)
(الشعراء : ٧٧ - ٨٠)

(١) لا يذهبن بأحد الظن أن يوسف عليه الصلاة والسلام أراد بكلمة (ربي) في الآية عزيز مصر ، كما ذهب إليه بعض المفسرين . وإنما يرجع الضمير في (إنه) إلى الله الذي هو استأذ به يوسف عليه السلام بقوله : (معاذ الله) . ولما كان المشار إليه قريباً من شيع الإشارة لأي حاجة لنا إلى أن نقسم (هـ) مثاراً إليه آخر لم يذكر قريباً منه .

ونقول : ما انفك الأستاذ المؤددي من أن الضمير في (إنه) يعود على عزيز مصر رواء الطبري في التفسير ١٠٨ / ٩٢ من وجوه عن مجاهد وابن اسحاق ، ولم ينقل غيره . وقد روى الوجه الذي ذهب إليه الأستاذ المؤددي الطبري في (مجمع البيان) ٢٢٣ / ٥ فقال : ومثل : أن الهاء عائد إلى الله سبحانه ، والمضارع ربي ومع من علي وأحسن إلي وجملي ليساً إلا أعصيه ابتداء

(وما يكف من نعمه فن الله، ثم إذا مسكم الضر فإليه
تجأرون، ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم
بربهم يشركون .)
(النحل : ٥٣ - ٥٤ .)

(قل أغير الله أبغى رباً وهو رب كل شيء .)
(الأنعام : ١٦٤)
(رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذهُ وكيلاً .)
(المزمل : ٩)

بالمعنى الثالث

(هو ربكم وإليه ترجعون)
(ثم إلى ربكم مرجعكم .)
(قل يجمع بيننا ربنا)
(هود : ٣٤)
(الزمر : ٧)
(سبا : ٢٦)

(وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم
أمثالكم، ما فرطنا في الكتاب من شيء، ثم إلى ربهم
يُحشرون .)
(الأنعام : ٣٨)

(وَنُفِّخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ .)

(يس : ٥١)

بالمعنى الرابع وباشترائك بعض تصور المعنى الثالث .

(اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ .)

(التوبة : ٣١)

(وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ .)

(آل عمران : ٦٤)

والمراد بالأرباب في كلتا الآيتين الذين يتخذهم الأمم والعوائل
عبادتها ومرشديها على الأخلاق . فذعن لأمرهم ونهيهم ، وتسمع شرعهم
وقانونهم . وتؤمن بما يحلون وما يحرمون بغير أن يكون قد أذن
الله تعالى به من سلطان ، وتحسبهم فوق ذلك أحقاء بأن يأمروا
وينهوا من عند أنفسهم .

(أَمَّا أَحَدُكُمْ فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا .) . . . (وقال للذي ظن أنه

ناجٍ منهما اذكرني عند ربك فأنساه الشيطان ذكر

ربه .) . . . (فلما جاء الرسول قال ارجع إلى ربك فاسأله

مَا بَالُ الذُّسُوفِ اللَّاقِي قَطْعَيْنَ أَيْدِيَيْنِ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ .)
(يوسف : ٤١ ، ٤٢ ، ٥٠)

قد كرر يوسف عليه السلام في خطابه لأهل مصر في هذه الآيات تسمية وزير مصر بكلمة (ربهيم) فذلك لأن أهل مصر لما كانوا يؤمنون بعبادته المركزية وبتسلطه العليا ، ويمتقدون أنه مالك الأمور والنهي ، فقد كان هو ربهيم في واقع الأمر ، وبخلاف ذلك لم يرد يوسف عليه السلام بكلمة (الرب) عندما تكلم بها بالنسبة لنفسه إلا الله تعالى مرة ، إذ يكن يعتقد فرعون ، بل الله وحده المسيطر القاهر ومالك الأمور والنهي .

بالمعنى الخامس :

(فليعبُدوا ربَّ هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوفٍ .)
(قريش : ٣ - ٤)

(سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ .)

(الصافات : ١٨٠)

(فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ .)

(الأنبياء : ٢٢)

(قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ .)

(المؤمنون : ٨٦)

(رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ .)

(الصافات : ٥)

(وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعَرَى .) (النجم : ٤٩)

تصورات الأمم الغالة في باب التبرية

وما تقدم من سمع مدآيات القرآن ، تتجلى معنى كلمة (الرب)
كأنه ليس دونها عظام ، فالآن يحل بنا أن نتفكر ماذا كانت تصورات
الأمم الغالة في باب التبرية . ولماذا جاد القرآن بنقضها ورفضها ،
وما الذي يدعو إليه القرآن الكريم ؟ ولعل من الأجدر بنا في
هذا الصدد أن نتناول كل أمة من الأمم الغالة التي ذكرها القرآن
منفصلة بعضها عن بعض ، فنبحث في عقائدها وأفكارها حتى
يستبين الأمر ويخلص من كل لبس أو إيهام .

قوم نوح عليه السلام

إن أقدم أمة في التاريخ يذكرها القرآن هي أمة نوح عليه السلام ،
ويتضح مما جاء فيه عن هؤلاء القوم أنهم لم يكونوا جاحدين بوجود

الله تعالى ، فقد روى القرآن نفسه قوله الآتي في ردِّهم على دعوة نوح عليه السلام :

(ما هذا إلا بشرٌ مثلكم يريد أن يتفضلَ عليكم ، ولو شاءَ اللهَ لَأَنزَلَ مَلائِكَةً) (المؤمنون : ٢٤)

وكذلك لم يكونوا يحجدون ككون الله تعالى خالق هذا العالم ، وبكونه رباً بالأماني الأول والثاني ، فإنه لما قال لهم نوح عليه السلام (هو ربُّكم وإليه ترجعون) (هود : ٣٤)

و (استغفروا ربَّكم إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً) و (ألم تروا كيفَ خلقَ اللهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقاً وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُوراً وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجاً وَاللَّهُ أُنْتَبِهُم مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتاً .) (نوح : ١٠ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧)

لم يقم أحد منهم يرد على نوح قوله ويقول : ليس الله بربنا ، أو ليس الله بخالق الأرض والسماء ولا بخالقنا نحن ، أو ليس هو الذي يقوم بتدبير الأمر في السموات والأرض .

ثم إنهم لم يكونوا جاحدين أن إله لهم ، ولذلك دعاهم نوح عليه السلام بقوله : (ما لكم من إله غيري) فإن القوم لو كانوا كافرين بالوحيه الله تعالى ، إذاً لكانت دعوة نوح إياهم غير تلك الدعوة وكان قوله عليه السلام حينئذ من مثل : يا قوم : اتخذوا الله إلهاً .

فالسؤال الذي يتحالىج نفس الباحث في هذا المقام هو : أي شيء كان إذا موسى الخراج ياتيه وبين يديه نوح عليه السلام . وإفنا إذا أرسلنا المنظر لأجل ذلك في آية القرآن وتبينها ، تبين لنا أنه لم يكن موسى الخراج بين الخاتمين إلا أمرين اثنين : أولهما أن نوحاً عليه السلام كان يقول : : إن الله الذي هو رب العالمين والذي تؤمنون بأنه هو الذي قد خلقكم وخلق هذا العالم جميعاً ، وهو الذي يقضي حاجاتكم . هو في الحقيقة إلهكم الواحد الأحد ولا إله إلا هو ، وليس لأحد من دونه أن يقضي لكم الحاجات ويكشف عنكم الضر ويجمع دعواتكم ، ومن ثم يجب عليكم ألا تعبدوا إلا إياه ولا تخضعوا لإله واحد .

يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيرهُ . (الأعراف : ٥٩)
ولكني رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربي .
(الأعراف : ٦١ - ٦٢)

وكان قومه يخلاف ذلك مصرين على قولهم بأن الله هو رب العالمين دون ريب . إلا أن هناك آهسة أخرى لها أيضاً بعض الدخول في تدبير نظام هذا العالم . وتعلق بهم حاجتنا ، فلا بد أن تؤمن بهم كذلك آلهة لنا مع الله .

(وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن وداً ولا سواعاً

ولا يعوق ويعوق وتسراً) . (نوح : ٢٣)

وثانيها أن اقوم لم يكونوا يؤمنون برؤية الله تعالى إلا من حيث إنه خالقهم ، جديده ومالك الأرض والسموات ، ومدير أمر هذا العالم ، ولم يكونوا يقولون بأنه وحده هو الحق . كذلك — بأن يكون له الحكم والسلطة القاهرة في أمور الأخلاق والاجتماع والمدنية والسياسة وسائر شؤون الحياة الانسانية ، وأنه وحده أيضاً هادي السبيل وواضع الشرع ومالك الأمر والنهي ، بأنه وحده يجب كذلك أن يتبع . بل كانوا قد اتخذوا رؤساءهم وأجبارهم أرباباً من دون الله في جميع تلك الشؤون . وكان يدعوهم نوح عليه السلام — بخلاف ذلك إلى ألا يجعلوا الربوبية ينقسمها لأرباب متفرقة بل عليه أن يتخذوا الله تعالى وحده رباً لجميع ما تشتمل عليه كلمة (الرب) من المائي وأن يتبعوه ويطيعوه فيما يسلطهم من أوامر الله تعالى وتعليماته نائباً عنه ، فكان يقول لهم :

(إني لكم رسول أمين فاتقوا الله واطيعوا)

(الشعرا : ١٠٧ - ١٠٨)

عاد قوم قهول

وبذكر القرآن بعد قوم نوح عاد قوم حود عليه السلام . ومعلوم

أن هذه الأمة أيضاً لم تكن حادثة بوجود الله تعالى ، وكذلك لم تكن تكفر بكونه إلهاً . بل كانت تة من ربوبية الله تعالى بالعلماني التي كان يؤمن بها قوم نوح عليه السلام . أما النزاع بينها وبين نبيها هود عليه السلام لم يكن إلا حول الأمرين اللذين كان حولهما نزاع بين نوح عليه السلام وقومه يدل على ذلك ما يأتي من النصوص القرآنية دلالة واضحة :

(وإلى عاد أخاهم هوداً . قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيرهُ .)
(الأعراف : ٦٥)

(قالوا أجبنا لن عبد الله وحده ونذير ما كان يعبد آباؤنا .)
(الأعراف : ٧٠)

(قالوا لو شاء ربنا لأنزل ملائكة .) (فصلت : ١١)

(وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد .)
(هود : ٥٩)

نور قوم صالح

ويأتي بعد ذلك نود الذين كانوا أطغي الأمم وأعصاها بعد عاد وهذه الأمة أيضاً كان ضلالها كضلال قومي نوح وهود من حيث

الأصل والمبدأ مما كانوا جاحدين بوجود الله تعالى ولا كافرين بكونه
إلهاً ورباً للخلق أجمعين. وكذلك ما كانوا يستنكرون عن عبادته، الخشوع
بين يديه ، بل الذي كانوا يحددونه هو أن الله تعالى هو الإله الواحد ، وأنه
لا يستحق العبادة إلا هو ، وأن الربوبية خاصة له دون غيره بجميع معانيها.
فإنهم كانوا مصرين على إيمانهم بآلية أخرى مع الله وعلى اعتقادهم أن
أولئك يسمون الدعاء ، ويكشفون القصر ويقضون الحاجات ، وكانوا
يأبون إلا أن يذموا رؤسائهم وأخبارهم في حياتهم الخلقية والمدنية ،
ويستمدوا منهم بدلاً من الله تعالى شرعهم وقانون حياتهم . وهذا هو
الذي أفضى بهم في آخر الأمر إلى أن يصبحوا أمة مفسدة ، فأخذهم
من الله عذاب أليم ويبين كل ذلك ما يأتي من آيات القرآن الحكيم .

(فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ
وِثْمُودَ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا
تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا
أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ .) (حم : السجدة ١٣ - ١٤)

(وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ، قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ
إِلَهِ غَيْرِهِ .) (هود : ٦١)

(قالوا يا صالحُ قد كنتَ قينا مرجوًّا قبلَ هذا أتنهانا
أن نعبُدُ ما يعبُدُ آبائُنا .)

(إذ قال لهم أخوهم صالحُ ألا تتقونَ . إني لكم رسولٌ
أمينٌ . فاتقوا اللهَ وأطيعون .) (الشعراء : ١٥١ - ١٥٤)

(ولا تطيعوا أمرَ المسرفينَ الذينَ يفسدونَ في الأرضِ
ولا يصلحون .) (الشعراء : ١٥١ - ١٥٢)

قوم إبراهيم ونمرود

ويُتلو قوم إبراهيم عليه السلام . ومما يجعل أمر هذه الأمة
أخطر وأجدر بالبحث ، أن قد شاع خطأ بين الناس عن ملكهم
نمرود أنه كان يكفر بالله تعالى ويدعي الألوهية . والحق أنه كان
يؤمن بوجود الله تعالى ويستفد بأنه خالق هذا العالم ومدير أمره ،
ولم يكن يدعي الربوبية إلا بمعنى الثالث والرابع والخامس . وكذلك
قد غشا بين الناس خطأ أن قوم إبراهيم عليه السلام هؤلاء ما كانوا
يعرفون الله ولا يؤمنون بألوهيته وربوبيته . وإنما الواقع أن
أمر هؤلاء القوم لم يكن يختلف في شيء عن أمر قوم نوح
وعاد ونمرود . فقد كانوا يؤمنون بالله ويعرفون أنه هو الرب وخالق

الأرض والسموات ومدر أمر هذا العالم ، وما كانوا يستنكفون عن عبادته كذلك . وأما غيبتهم وخلاصهم فهو أنهم كانوا يعتقدون أن الأحرار المملوكية شريكة مع الله في الربوبية بالمعنى الأول والثاني ولذلك كانوا يشركونها بالله تعالى في الألوهية . وأما الربوبية بالمعنى الثالث والرابع والخامس فكانوا قد جعلوها خاصة للملكهم وجبارتهم . وقد جاءت نصوص القرآن في ذلك من التوضيح والجلالة بحيث يتعجب المرء : كيف لم يدرك الناس هذه الحقيقة وقصروا عن فهمها ؟ . وهيا بنا لننظر قبل كل شيء في الحادث الذي حدث لإبراهيم - عليه السلام - عند أول ما بلغ الرشد ، والذي يصف فيه القرآن كيفية مضي إبراهيم وراء الوصول إلى الحق :

(فلما جن عليه الليل رأى كوكباً ، قال هذا ربي ، فلما أفل ، قال لا أحب الآفلين . فلما رأى القمر بازغاً ، قال هذا ربي ، فلما أفل قال لن لم يهديني ربي لأكون من القوم الضالين . فلما رأى الشمس بازغة ، قال هذا ربي . هذا أكبر ، فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون . إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين .) (الأنعام : ٧٦-٧٩)

مبين واصحاً من الآيات المخطوطة تحبها أن المجتمع الذي نشأ فيه إبراهيم عليه السلام ، كان يوجد عنده تصور فاطر السماوات والأرض وتصور كونه رباً متفعلاً عن تصور ربوبية السيئات السماوية . ولا عجب في ذلك ، فقد كان القوم من ذرية المسلمين الذين كانوا قد آمنوا بنوح عليه السلام ، وكان الدين الإسلامي لم يزل يحيا ويحيى فيهم دائماً في القرب والقراءة من أمه عاد ومحمود ، على أيدي الرسل الكرام الذين تولوا عليها كما قال عز وجل : (جاءهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم) . وعلى ذلك كان إبراهيم عليه السلام أخذ تصور كونه الله رباً وفاضلاً للسماوات والأرض عن بيته التي نشأ فيها . وأما التساؤل الذي كان يحال على نفسه فهو عن مبلغ الحق والصحة فيما شاع بين قومه من تصور كونه الشمس والقمر والسيارات الأخرى شريكاً مع الله في نظام الربوبية حتى أشركوها بالله تعالى في العبادة (١) . فوجد إبراهيم عليه السلام

(١) لعله مما يدل على ذلك في هذا المقام أن الآثار التي قد اكتشفت عنها عقب ما جرى من الحفر والتنقيب في الخرائب عن مدينة (اور) موطن إبراهيم عليه السلام . تدل على أن القوم هناك كانوا يعبدون إله القمر الذي كانوا يسمونه (انار) بلقيس ، وفي ما جاورها من البلاد التي كانت قاعدتها (رسة) كان القوم يعبدون إله الشمس الذي يسمونه (شمس) . وكان مؤسس الأسرة الحاكمة في ذلك القطر ملكاً اسمه (أرغور) الذي تعرب في بلاد العرب فأصبح (نرود) وعلى ذلك نرود (نرود) (نرود) في تلك البلاد .

في البحث عن جوابه قبل أن يسطع عليه الله تعالى للنبوة ، حتى أصبح
 نظام طلوع السيارات السماوية ونفوسها شديداً له إلى الحق الواقع
 وهو أنه لا رب إلا فاطر السموات والأرض ، ولا حول ذلك أراد بقول
 عند أقول القمر : لمن يهدي ربي لأخفى أن بقي صاحباً على
 الوصول إلى الحق والتخضع لهذه المقادير التي لا يزال يتجدد بها
 ما بين من الناس من حولي . ثم : اعتقاد الله تعالى لمنصب النبوة أخذ
 في دعوة قومه إلى الله ، فكان يرى من تأمل في الكلمات التي كان يعرض
 بها دعوته على قومه أن ما قلناه آتياً برداد ووضوحاً وثباتاً :

وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ

بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا . (الأنعام - ٨١)

(وَأَعْتَزَلْتُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ .) (صريم - ٤٨)

(قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ .)

(الأنبياء - ٥٦)

(قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئاً وَلَا يَضُرُّكُمْ .)

(الأنبياء - ٦٦)

(إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون . أفكراً آلهة دون الله
 تريدون . فما ظنكم برب العالمين .) (العنقات : ٨٥ - ٨٧)
 (إنا برآء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم
 وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله
 وحده .) (المتحفة : ٥)

فيتجلى من جميع الأقوال لإبراهيم عليه السلام أنه ما كان يخاطب
 بها قوماً لا يعرفون الله تعالى ويحجدون بكونه إله الناس ورب العالمين
 أو أذهانهم خالية من كل ذلك ، بل كان بين يديه قوم بشر صكون
 بالله تعالى آلهة أخرى في الربوبية بمعناها الأول والثاني وفي الألوهية .
 ولذلك لا نرى في القرآن الكريم قولاً واحداً لإبراهيم عليه السلام قد
 قصد به إفتاح أمة بوجود الله تعالى ويكونه إلهاً ورباً للعالمين ، بل
 الذي تراه يدعو أمة إليه في كل ما يقول هو أن الله سبحانه وتعالى هو
 وحده الرب والإله .

ثم انستعرض أمر عمرو . قال الذي جرى بينه وبين إبراهيم عليه
 السلام من الحوار ، قصه القرآن في ما يأتي من الآيات :
 (ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك

إذ قال إبراهيمُ ربِّي الذي يُحيي ويُميتُ قالَ أنا أحيي
وَأُميتُ قالَ إبراهيمُ فإنَّ اللهَ يأتي بالشمسِ من المشرقِ
فأتَ بها من المغربِ فبهتَ الذي كَفَرَ . (

(البقرة - ٢٥٨)

أنه يستطيع جلياً من هذا الحوار بين النبي وبين عمرود أنه لم يكن
النزاع بينهما في وجود الله تعالى أو عدمه وإنما كان في أنه من ذا يعتقد
إبراهيم عليه السلام رباً ؟ كان عمرود من أمة كانت تؤمن بوجود الله
تعالى ، ثم لم يكن مصاباً بالجنون واختلال العقل حتى يقول هذا القول
السخيف البين الحق : « إني فاطر السماوات والأرض ومدير سير
الشمس والقمر . ، فالحق أنه لم تكن دعواه أنه هو الله ورب السماوات
والأرض وإنما كانت أنه رب الملكة التي كان إبراهيم - عليه السلام - من
أحد أفراد رعيتهما . ثم أنه لم يكن يدعي الربوبية لتلك الملكة بمنهاها
الأول والثاني ، فإنه كان يعتقد ربوبية الشمس والقمر وسائر السيارات
هذين المعينين » بل كان يدعي الربوبية لملكته بالمعنى الثالث والرابع
والخامس . وبعبارة أخرى كانت دعواه أنه مالك تلك الملكة ، وأن
جميع أهاليها عبيد له ، وأن سلطته المركزية أساس لاجتماعهم ، وأمره
قانون حياتهم . وتدل كلمات (أن آتاه الله الملك) دلالة صريحة

على أن دعواه الربوبية كان أساسها التيجع بالملكية . فلما بلغه أن
قد ظهر بين رعيته رجل يقال له إبراهيم ، لا يقول ربوبية الشمس
والقمر ولا السيارات الأخرى في دائرة مافوق الطبيعة ، ولا هو
يؤمن بربوبية صاحب العرش في دائرة السياسة والمدنية ، استغرب
الأمر جدا فدعا إبراهيم عليه السلام فسأله : من ذا الذي تعتقده رباً ؟
فقال إبراهيم عليه السلام بادي . ذي بدو : « ربي الذي يحيي
ويميت بقدر على إمامة الناس وأحيائهم ! » فلم يدرك غرود
غور الأمر فحاول أن يسجرهن على ربوبيته بقوله : « وأنا أيضاً
أملك الموت والحياة ، فأقتل من أشاء وأحقر دم من أريد !... »
هناك بين له إبراهيم عليه السلام أنه لأرب عنده إلا الله الذي لأرب
سواء بجميع معاني الكلمة ، وأنى يكون لأحد غيره شرك في الربوبية
وهو لا سلطان له على الشمس في طلوعها وغروبها ؟ ! وكانت غرود
رجلاً فطناً ، فما أن سمع من إبراهيم عليه السلام هذا الدليل القاطع
حتى تجلت له الحقيقة ، وتفتطن لأن دعواه الربوبية في ملكوت
الله تعالى بين السماوات والأرض إن هي إلا رعم باطل وادعاء فارغ
قبوت ولم ينس بينت شقة . إلا أنه قد كان بلغ منه حب الذات واتباع
هوى النفس وإيثار مصالح المشيرة ، مبلغاً لم يسمح له بأن ينزل عن
ملكيته المستبدة وينوب إلى طاعة الله ورسوله ، مع أنه قد تبين له الحق
والرشد . فعلى ذلك قد أعقب الله تعالى هذا الحوار بين النبي وغرود
بقوله : (والله لا يهدي القوم الظالمين) والمراد أن غروداً لم يرش أن

يتخذ الطريق الذي كان ينبغي أنه أن يتخذه بعدما تبين له الحق ، بل
 أمر أن يظلم الخلق ويظلم نفسه معهم ، بالاصرار على ملكيته المستبدة
 الناشئة لم يؤته الله تعالى نوراً من هدايته ، وذلك من سنة الله أن
 يهدي إلى سبيل الرشده من كان لا يطلب الهداية من تلقاء نفسه .

قوم لوط عليه السلام :

وبعقب قوم إراهيم في القرآن قوم لوط ، الذين بعث لهم هدايتهم
 وإصلاح فسادهم لوط بن أخي إراهيم عليها السلام . ويدان القرآن
 الكريم أن هؤلاء أيضاً ما كانوا متشكرين لوجود الله تعالى ولا كانوا
 يحدون بأنه هو الخالق والرب بالمعنى الأول والثاني . أما الذي
 كانوا بأبونه ولا يقبلونه فهو الاعتقاد بأن الله هو الرب بالمعنى
 الثالث والرابع والخامس ، والاذعان لسعة النبي من حيث كونه
 نائماً عن عند الله أميناً . ذلك بأنهم كانوا يتفوت أن يكونوا
 أحراراً مطلقين الحرية يذمرون ما يشاؤون من أهوائهم ورغباتهم وتلك
 كانت جرمتهم الكبيرة التي دافوا من جرائها أليم العذاب . ويؤيد
 ذلك ما يأتي من النصوص القرآنية :

(إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ

أَمِينَ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا . وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ
 إِنِّي أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ . أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنْ
 الْعَالَمِينَ . وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ
 أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ . (الشعراء : ١٦١ - ١٦٦)

وبديهي أنت مثل هذا القول : يمكن ليخاطب به إلا
 قوم لا يبحسون بوجود الله تعالى وبكونه خالقاً ورباً لهذا
 العالم ؟ فأنت ترى أنهم لا ينجييون لوطاً عليه السلام بقول من مثل :
 « ما الله ؟ » من أين له أن يكون خالقاً للعالم ؟ « أو « أفى له أن
 يكون ربنا ورب الخلق أجمعين ؟ » بل تراهم يقولون :

(لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا لُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخُرَاجِينَ .)

(الشعراء : ١٦٧)

وقد ذكر القرآن الكريم هذا الحديث في موضع آخر بالمكلمات
 الآتية :

(وَلَوْطاً إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأْتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ
 بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ . إِنَّكُمْ لَأْتَأْتُونَ الرُّجَالَ وَتَقْطَعُونَ
 السَّيْلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ

إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ .

(النعكبوت : ٢٨ - ٢٩)

أفمجرد أن يكون هذا حجاب قوم ينكرون وجود الله تعالى ؟
لا والله ومن ذلك يبين أن جريعتهم الحقيقية : تكن إنكار ألوهية الله
تعالى وربوبيته ، بل كانت جريعتهم أنهم على إيمانهم بالله تعالى إلهاً ورباً
فيما دعى العالم العربي ، كانوا يأتون أن يعبدوه ويتبعوا قانونه في شؤونهم
الخلقية والمدنية والاجتماعية . ينتهون من أن يتدوا بهدي نفسه لوط
عليه السلام .

قوم شعيب عليه السلام

ولنذكر في الكتاب بعد ذلك أهل مدين وأصحاب الأيكة الذين هم
إليه شعيب عليه السلام . ولما نعرف عن أمرهم أنهم كانوا من ذرية
إبراهيم عليه السلام . إذن لاجاحة إلى أن نبحث فيه : هل كانوا يؤمنون
بوجود الله تعالى وبكونه إلهاً ورباً أم لا ؟ إنهم كانوا في حقيقة الأمر أمة
نشأت على الإسلام في بدابة أمرها ، ثم أخذت بالفساد بما أصاب عقائدها
من الانحلال وأعمالها من سوء . ويبدو مما جاء عنهم في القرآن كأن
القوم كانوا بعد ذلك كله يدعون لأنفسهم الإيكان ، فيأثرون شعيباً
عليه السلام بكرر لهم القول : يا قوم اعملوا كذا وكذا إن كنتم مؤمنين
وفي خطاب شعيب عليه السلام لقومه واجوية القوم له دلالة واضحة على

أنهم كانوا قوماً يؤمنون بالله ويؤمنون بالله ربهم ، ولكنهم كانوا قد تورطوا في نوعين من الضلال : أحدهما أنهم كانوا أصبحوا يعتقدون الألوهية والربوبية في آلهة أخرى مع الله تعالى ، فلم تعد عبادتهم خالصة لوجه الله ، والآخر أنهم كانوا يعتقدون أن ربوبية الله لا تدخل لها في شؤون الحياة الإنسانية من العلاقات والاحتياجات والاقتصاد والمدينة والسياسة ، وعلى ذلك كانوا يعمدونهم مطلقاً العنان في حياتهم المدنية ولهم أن يتصرفوا في شؤونهم كيف يشعرون ، ويصدق ذلك ما يأتي من الآيات :

(وإلى مدّين أخاهم شعيباً ، قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيرهُ قد جاءكم بينة من ربكم فآفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين .)

(الأعراف : ٨٥)

(وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين .)

(الأعراف : ٨٧)

(ويأقوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا
 الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين . بقية
 الله خير لكم إن كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ .
 قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرنا أن نترك ما يعبد آباؤنا
 أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء إنك لآنت الحليم الرشيد)
 [عود : ٨٥ - ٨٧]

والمبارات الأخيرة المخطوطة تحتها خصوصية الدلالة على ضلاله
 السفياني في باب الروبية والآلية .
 فرعون وآله

وهذا بنا نطهر الآن في قصة فرعون وآله . فمن قد شاع عنده في الناس
 من الأخطاء والأكاذيب أكثر مما شاع فيهم عن غرود وفومه . فالظن
 الشائع أن فرعون لم يكن منكراً لوجود الله تعالى فحسب ، بل كان يدعي
 الألوهية لنفسه أيضاً . ومعتاد أن قد بلغت منه السفاهة أنه كان يجاهر
 على رؤوس الناس بدعوى أنه فاطر السماوات والأرض ، وكانت أمته من
 الجبل والحقارة أنها كانت تؤمن بدعواه تلك . والحق الواقع الذي يشهد به
 القرآن والتاريخ هو أن فرعون لم يكن يختلف ضلاله في باب

الألوهية والربوبية عن خلال تمرد ، ولا كان يختلف ضلال آله
عن ضلال قوم تمرد . وإنما اختلف بين هؤلاء وأولئك أنه قد كان
نشأ في آل فرعون لبعض الأسباب السياسية عناد وتصب وطمع
شديد على بني إسرائيل ، فكانوا يجرد هذا العناد يمتنعون من الإيمان
بألوهية الله وربوبيته . ولأن كانت قلوبهم تعترف بها شأن أكثر
الملحدين الماديين في عصرنا هذا .

وبيان هذا الاجمال أنه لا استقامت ليوسف عليه السلام السلطة
على مصر ، استمرح حومه في نشر الاسلام وتعاليمه بينهم .
ورسم على أرضه من ذلك أثرا محكما : يقدر على محوه أحد إلى
الفرون . وأهل مصر وإن لم يكونوا إذ ذاك قد آمنوا بدين الله
عن بكرة أبيهم ، إلا أنه لا يمكن أن يكون قد بقي فيهم من
لم يعرف وجود الله تعالى ولم يعلم أنه هو خالق السموات
والأرض . وليس الأمر يقف عند هذا بل الحق أن كان
ثم لتعاليم الاسلامية من النفوذ والعنف في كل مصري ما جعله . على
الأقل - يعتقد بأن الله إله الآله ورب الأرباب فيها فوق العالم الطبيعي
ولم يبق في تلك الأرض من يكفر بألوهية الله تعالى . وأما الذين
كانوا قد أقاموا على الكفر ، فكانوا يجعلون مع الله شركاء في
الألوهية والربوبية . وكانت تأثيرات الاسلام المختلفة هذه في نفوس

أهل مصر باقية إلى الزمن الذي يث فيه موسى عليه السلام . (١)
والدليل على ذلك تلك الخطبة التي ألقاها أمير من الأقباط في
مجلس فرعون . وذلك أن فرعون حينما أيدى إرادته في قتل
موسى عليه السلام . لم يعبر عليه هذا الأمير القبطي من
أمراء بخله ، وكان قد أسد وأخفى إسلامه ، ولم يلبث أن
قام بخطب :

(أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ

(١) وإذا ما وقفنا بما بينت التدويرات من الحوادث التاريخية
دأنا نستطيع أن نقدر أن نرى أن فرعون من غير عدد سكان مصر ، قد كانوا
أهلوا حينذاك . كان ما جاء في التدويرات من إحصاء بني إسرائيل بدله
على أن الذين خرجوا منهم مع موسى عليه السلام كانوا ما يربو
ألف . ولا تظن أن يكون عدد سكان مصر في ذلك الزمن أكثر من
عشرة ملايين . هذا وقد وصف التدويرات أن تلك المهاجرين كلهم يكونهم
بني إسرائيل . ولكن لا يبدو من الممكن . ربما ما كنا في الحدث والتخمين .
أن يكون ولد أبناء يوقر عليه السلام الألفا عشر قد نالت بهم الكثيرة
والوفرة عدد مليونين في مدة خمائة سنة . لذلك ، يقتضيه القياس أنه
لا بد أن يكون عدد غير قليل من أهل مصر قد انضموا إلى
بني إسرائيل ثم انضموا في هجرتهم عن أرض مصر . ومن ذلك كله نستطيع
أن نقدر مدى عمل الدعوة التي قام به يوسف عليه الصلاة والسلام وخلفاؤه
في الاطراف المصري .

رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكْ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكْ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ
بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ
كَذَّابٌ . يَأْقُومُ لَكُمْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ
فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا .)

(يَأْقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ . مِثْلَ
دَأْبِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ .)
(وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَاوْتَلَيْتُمْ فِي
شَكِّ مَا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا تَوَلَّى بَيْنَاتٍ لَكُمْ لُبُّكُمْ يَشْغِيكُمْ
أَلَيْسَ لَكُمْ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولٌ) . . . (وَيَأْقُومُ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى
النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ . تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ
وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى
الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ .) (غافر - ٢٨ - ٣١ - ٣٤ - ٤١ - ٤٢)

وتشهد هذه الخطبة من أولها إلى آخرها بأنه لم يزل أثر شخصية
النبي يوسف عليه السلام باقية في نفوس القوم إلى ذلك الحين ، وقد

معدت على عهده قرون متعددة . وبفضل ما علمه هذا النبي الجليل ،
 لم يكونوا قد بلغوا من الجهالة ألا يطلوا شيئاً عن وجود الله تعالى .
 أو ألا يعرفوا أنه الرب والاله . وأنت سيطرته وسلطته غالبة على
 قوى الطبيعة في هذا العالم ، وأن عصه بما تخاف وبثقي . وينضح
 أيضاً من آخر هذه الخطبة أن أمة فرعون ، تكفرت بتجدهم بالوهمية
 الله وربوبيته جحوداً باناً ، وإنما كانت خلالها كغيبالال الأثم
 الأخرى عما ذكرناه آنفاً . أي كانت هذه الأمة أيضاً تشرك بالله
 تعالى في صفتي الألوهية والربوبية وتحميل له فيها أنداداً .

نما مثار الشبهة في أمر فرعون فهو سؤاله لموسى عليه السلام
 (وما رب العالمين) حينما سمع منه : (إنا رسول رب العالمين !) ثم
 قوله لما حبه هامان : (ابن لي صرحاً لعلني أبلغ الأسباب أسباب السموات
 فأطلع إلى إله موسى) ووعيده لموسى عليه السلام : (ائن اتخذت إلهاً
 غيري لأجعلنك من المسجونين) ، وإعلانه لقومه : (أنا ربكم الأعلى)
 وقوله لملكه : (لا أعلم لكم من إله غيري) . فمثل هذه الكلمات التي
 قالها فرعون قد خيلت إلى الناس أنه كان ينكر وجود الله تعالى
 وكان فارغ الذهن من تصور رب العالمين ، ويرغم لنفسه أنه الإله
 الواحد ، ولكن الواقع الحق أنه لم يكن يدعي ذلك كله إلا بدافع من
 العصبية الوطنية . وذلك أنه لم يكن الأمر في زمن النبي يوسف عليه
 السلام قد وقف على أن شاعت تعاليم الاسلام في ربوع مصر

بفضل شخصيته القوية الخلية ، بل جاوز ذلك إلى أن تمكن بني
 إسرائيل نفوذ باق في أرض مصر تبعاً لما تهيأ ليوسف عليه السلام
 من السلطة والكلمة النافذة في حكومة مصر ، فبقيت سلطة بني
 إسرائيل مهيمنة على القلندر المصري إلى ثلاثمائة سنة أو أربعمائة .
 ثم أخذ يحالج صمدور المصريين من العواطف الوطنية والقومية
 ما جعلهم يتمصبون على بني إسرائيل ، واشتد الأمر حتى انقوا سلطة
 الاسرائيليين ونفوذهم إنا . فتولى الأمر بمدم الأسر المصرية
 الوطنية وتتابعت في الحكم . وهؤلاء الملوك الجدد لما امسكوا زمام
 الأمر لم يقتصروا على إخضاع بني إسرائيل وكسر شوكتهم ، بل
 سدوا إلى أن حاولوا محو كل أثر من آثار العهد يوسف في مصر
 وإحباط تقاليد ديانتهم الخائلية ، فلما بنت إليهم في تلك الآونة موسى
 عليه السلام ، خافوا على غلبتهم وسلطتهم أن تنتقل من أيديهم إلى
 أيدي بني إسرائيل مرة أخرى . فلم يكن بعث فرعون إلا هذا
 العناد والمهاج على أن يسأل موسى عليه السلام ساخطاً متبرماً : وما رب
 العالمين ؟ ومن يمكن أن يكون إلهاً غيري ؟ وهو في الحقيقة لا يمكن
 جاهلاً وجود رب العالمين ، وتفتح هذه الحقيقة كأوضح ما يكون
 عما جاء في القرآن الكريم من أحاديثه وأحاديث ملته وخطبه
 موسى عليه السلام . فيقول فرعون - مثلاً - تأكيداً لقوله إن موسى
 عليه السلام ليس برسول الله .

(فليولا أُلقي عليه أسورةٌ من ذهبٍ أو جاء معه
الملائكةُ مقترنين .) (الزخرف : ٥٣)

أفكان لرجل فارغ الذهن من وجود الله تعالى والملائكة أن
يقول هذا القول وفي موضع آخر يقص القرآن الحوار الآتي بين
فرعون وبين النبي موسى عليه السلام :

(فقال له فرعونُ إني لأظنُّكَ ياموسى مسحوراً . قال
لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا ربُّ السماوات والأرض
بصائرٍ وإني لأظنُّكَ يافرعونُ مسحوراً .)
(بني إسرائيل : ١٠١ - ١٠٢)

وفي محل آخر يظهر الله تعالى ما في صدور قوم فرعون بقوله :
فإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ -
وَجَحَدُوا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلوًا .)

(النمل : ١٣ - ١٤)

وبصور لنا القرآن تافهاً آخر جمع موسى عليه السلام وآل
فرعون بهذه الآية :

(قال لهم موسى ويلَكم لا تتفتروا على الله كذباً

فَنَسَحْتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ اقْتَرَى . فَنَتَازَعُوا أَمْرَهُمْ
 بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوى قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ
 أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ
 الْمُلَى . (طه : ٦٦ - ٦٣)

والظاهر أنه لم يكن فم النزاع ونشأ الأخذ والرد بينهم وبين
 نبيهم موسى عليه السلام حين أنذروهم عذاب الله وقبهم على سوء
 مآل ما كانوا يفترون ، إلا لأنهم قد كان في قلوبهم ولا شك بقية
 من أثر عقلة الله تعالى وجلاله وهيبته ولكن حكمهم الوطنيين لما
 أنذروهم بخطر الانقلاب السياسي العظيم ، وحذروهم ، قبة اتباعهم لموسى
 وهارون ، وهي عودة غلبة الاسرائيليين على أبناء مصر ، فسدت
 قلوبهم واتفقوا جميعاً على مقاومة النبيين .

وبعد ما قد تبين لنا من هذه الحقيقة ، من السهل علينا أن نبحث :
 ماذا كانت مثار النزاع بين موسى عليه السلام وفرعون ،
 وماذا كانت حقيقة ضلاله وضلال قومه ، وبأي معاني كفة (الرب)
 كان فرعون يدعي لنفسه الألوهية والربوبية . فتمال نتأمل لهذا
 الفرض ما يأتي من الآيات بالتدرج .

١ - إن الذين كانوا يلحون من ملاً فرعون على حم دعوة

موسى عليه الصلاة والسلام واستتصالحا من أرض مصر ، يخاطبون
فرعون لبعض المناسبات ويسألونه :

(أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ
وَأَهْلَكَ) (الأعراف : ١٢٧)

وبخلاف ذلك يناهجه الذي كان قد آمن موسى عليه السلام :
(تَدْعُونِي لَأُكْفِرَ بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ .)
(المؤمن : ٤٢)

فإذا نظرنا في هاتين الآيتين وأضفنا إليها ما قد زودنا به التاريخ
وآثار الأمم القديمة أخيراً من المعلومات عن أهالي مصر زمن
فرعون ، يتجلى لنا أن كلا من فرعون وآله كانوا يشركون
بالله تعالى في المني الأول والثاني لكلمة (الرب) ويجعلون معه شركاء
من الأصنام ويمبدونها . والظاهر أن فرعون لو كان يدعي لنفسه
الربوبية فيما فوق العالم الطبيعي ، أي لو كان يدعي أنه هو النسالب
المتصرف في نظام الأسباب في هذا العالم ، وأنه لا إله ولا رب
غيره في السموات والأرض ، لم يبد الآلهة الأخرى أبداً (١)

(١) ان بعض المفسرين قد آثروا قراءة (الهتك) في هذه الآية
وجعلوا (إله) بمعنى السيادة ، فأمين إلى أن فرعون كانت دعواه أنه
هو رب العالمين وخالق السموات والأرض ، فيكون معنى الآية على حسب -

(٢) أما كانت فرعون هذه التي قد وردت في القرآن :

(يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي .)

(القصص : ٣٨)

(وَلَئِنْ اتَّخَذْتَ إِلَّاهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمُسْجُوتِينَ .)

(الشعراء : ٢٩)

فليس المراد بذلك أن فرعون كان يعني جميع مساواة من الآلهة . وإنما كان عرصه الحقيقي من ذلك رد دعوة موسى عليه السلام وإبطالها . ولما كان موسى عليه السلام يدعو إلى إله لا تنحصر ربوبيته في دائرة مافوق الطبيعة فحسب ،

قراءتهم أنكرك موسى وفرعه ليدعوك ويدعوا عبادك . إلا أن هناك أمورا لابد من ملاحظتها . أولا أن قراءتهم تلك شذوذا لخلاف القراءة الشائعة المعروفة . والثاني أن الفرض الذي قد أثر المفسرون لأجله تلك القراءة الشاذة لا تقوم على أساس . والثالث أنه قد يكون من معاني كلمة (آلهة) : المعبودة أو العنصر الأسمى علاوة على معنى العبادة . ومن المعلوم أنه كان إله أهل مصر الأكبر على العموم هو الشمس ، وكانوا يعبدون عنها دلفة المصرية بكلمة (رع) . وكانت معنى (فرعون) خالفا (رع) . أو مظهر (رع) . وعلى هذا كان كل ما يدعي فرعون في الحقيقة هو أنه المظهر المادي لإله الشمس الأكبر ، وسامي .

— (تعليق على الحاشية السابقة) —

قراءة (الالهتك) - بكسر الفزة - ذكر الطبري في تفسيره
 ٤١/١ ٤٢ ١ و ١٧/٩ أنها مرويّة عن ابن عباس وعبد الله
 واستشهدا الطبري فقال : « والقراءة التي لاخرى القراءة بنبرها هي القراءة
 التي عابها قرأه الامصار (أي : آلهتك) لاجماع الحجة من القراء عابها » اهـ
 وقد روى الطبري تفسير هذه القراءة عن ابن عباس نفسه من
 وجهه ٨/٩ فقال : « . . . ويدرك والالهتك : قال : وعبدتك . ويقول :
 كان يهد ولا يهد » . وروى عنه تفسيرها من وجه آخر بمـن
 « يترك عبادتك » . وهذا الوجه يمكن « على أن موسى عليه السلام
 يترك عبادة فرعون ، يعني أنه لا يبتعد له ، ولا يذعن لأمره .
 وما ارتأه الأستاذ المودودي - حفظه الله - من أن هذه القراءة
 تحمل أن تكون بمعنى (الالهة) مؤنث (إله) رواه الطبري أيضاً .
 وإن كان معاد عاصمه - فقال : « وزعم بعضهم أن من قرأ
 (والالهتك) إنما يقصد أن نحو موسى قراءة (وآلهتك) غير أنه أنه
 وهو يريد إلهاً واحداً » .

وتما يفوي هذا الوجه - على استئناف الطبري له - أن المصريين
 - كما قال الأستاذ المودودي - كانوا يؤلهون الشمس ؛ وقد وردت
 كلمة (الالهة) في العربية بمعنى (الشمس) ذكر ذلك الطبري نفسه -

بل هو كذلك مالك الأمر والهي . ودوا القوة والسلطة القاهرة
بالمعاني السياسية والمدنية ، قال فرعون لقومه : يا قوم لا أعزكم
مثل ذلك الآلهة غيري ، وتهدد موسى عليه السلام ، أنه إن اتخذ
من دونه إلهاً يلقيناه في السجن .

وما يعلم كذلك من هذه الآيات ، وتأويله شواهد التاريخ وآثار
الأمم القديمة ، أن فراعنة مصر لم يكونوا يدعون لأنفسهم مجرد
الحاكمية المطلقة . بل كانوا يدعون كذلك نوعاً من القداسة

في التفسير ١٨/٩ . وناق على ذلك شامداً قول شك عشية بن الحارث
البربري : تروحن من المصاه عمراً واعتبقنا الإلهة أنا نزلوا
قال : « يا رب رب الإلهة في هذا الموضع الشمس »

وكذلك ذكرت كتب الآفة من معنى (الآلهة) الأصنام والمذابح
والشمس : وانظر (التماموس الميصر) و (لبان العرب) في مادة
(إله) و (المخصص ١٩/٩) . وروى الطبرسي في (مجمع البيان)
١٩/٤ : « ابن جرير أنه قال : حيث الشمس والآلهة والإلهة
لأسم كانوا يبدونها » .

وهذا كما سماه رأي الأستاذ المردودي - حفظه الله - ويصر
قوله .

والتزم بانتسابهم إلى الآلهة والأصنام ، حرصاً منهم على أن يتفقد
 نفوذهم في نفوس الرعية ويستحكم استيلاؤهم على أرواحهم . ولم تكن
 المراجعة منفردة بهذا الادعاء ، بل اتفق من الأسر الملكية مازالت في
 أكثر أقطار العالم تحاول الشراكة - قديماً أو كحديثاً - في الإلهية
 والربوبية في دائرة ما فوق الطبيعة ، تلاوة على ما كانت تتولد من الملكية
 السياسية ، وما زالت لأجل ذلك تفرض على الرعية أن تقوم بين يديها
 بشيء من شعار اليهودية . على أن دعواهم تلك اللاهوتية اليهودية
 تكن هي المقصودة بذاتها في الحقيقة ، وإنما كانوا يتدربون بها إلى
 تأويل حاكميتهم السياسية . ومن ذلك رى أنه مازالت الأسر الملكية في
 مصر وغيرها من الأقطار الجاهلية تذهب لوجهتها بذهاب سلاطينها
 السياسي ، وقد بقيت اللاهوتية تتبع العرش في تنقله من أيدي إلى أخرى .
 (٣) ولم تكن دعوى فرعون الأحملية باللاهوتية القاطبة المنصرفة في
 نظام السنن الطبيعية ، بل باللاهوتية السياسية ! فكان يزعم أنه الرب
 الأعلى لأرض مصر ومن فيها بالمعنى الثالث والرابع والخامس لكلمة
 (الرب) ويقول إني أنا مالك القطر المصري وما فيه من الثرى والثروة
 وأنا الحقيق بالحاكمة المطلقة فيه ، وشخصيتي المركزية هي الأساس
 لمدينة مصر واجتماعها ، وإذن لا يجوز في فيها إلا شريعتي وقانوني . وكان
 أساس دعوى فرعون بعبارة القرآن :

(وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ
مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ .)
(الزخرف - ٥١)

وهذا الأساس نفسه هو الذي كانت تقوم عليه دعوى تروود الربوبية .

و (حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك .)

(البقرة : ٢٥٨)

وهو كذلك الأساس الذي رفع عليه فرعون المعاصر لـيوسف عليه
السلام بنيان ربوبيته على أهل ملكه .

(٤) أمّا دعوة موسى عليه السلام التي كانت سبب النزاع بينه وبين
فرعون وآله فهي في الحقيقة أنه لا إله ولا ربّ يعصم معالي كلمة (الرب)
إلا الله رب العالمين ، وهو وحده الإله والربّ فيما فوق العالم الطبيعي .
كما أنه هو الإله والربّ بالمعاني السياسية والاجتماعية ، لأجل ذلك
يجب ألا نخلص العبادة لإله ، ولا تتبع في شؤون الحياة
المختلفة إلا شرعه وقانونه ، وأنه - أي موسى عليه السلام - قد بعثه
الله تعالى بالآيات البينات وسيّزّل الله تعالى أمره ونهيه لعباده بما يوحى
إليه ؛ لذلك يجب أن تكون أزمة أمور عباده بيده ، لا بيد فرعون . ومن

هنا كان فرعون ورؤساء حكومته 'يملون أصواتهم' المرة بعد المرة بأن موسى وهارون - عليها السلام - قد جاءا يسلباننا أرض مصر. وأرادا أن يذهبا بنظمنا الدينية والمدنية ليستبدلا بها ما بنشأنا من التُّظُّه والقبواعد.

(وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمُلْكِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أُمِرَ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ .)
(هود : ٩٦ - ٩٧)

(وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ .
أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ إِنْ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنْ أَيْتَكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ) (الدخان : ١٧ - ١٩)

(إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا فَعَصَى فِرْعَوْنَ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيًّا .)
(الزمل : ١٥١ - ١٦)

(قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى . قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى .)
(طه : ٤٩ - ٥٠)

(قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ . قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مَوْقِنِينَ . قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمْعُونَ . قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ . قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ
 الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ . قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
 وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ . قَالَ لَنْ اتَّخَذَتْ إِلَهًا غَيْرِي
 لِأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُورِينَ) (الشعراء : ٢٣ - ٢٩)

(قَالَ أَجْتَنَّا لِنُخْرِجَنَّا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى)

(طه : ٥٧)

(وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ
 أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ .)

(غافر : ٢٦)

(قَالُوا إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ

أَرْضَكُمْ بِسَحَرٍ مَّا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى

(طه - ٦٣)

وبانعام النظر في هذه الآيت بتدريج الذي قد سردناها به ، يتجلى أن الضلال الذي تعاقبت فيه الأمم المختلفة من أقدم العصور ، كان هو عينه قد غشت وادي النيل ظلماته ، وأن الدعوة التي قام بها جميع الأنبياء منذ الأبد كانت هي نفسها يدعو بها موسى وهارون عليهما السلام .

اليهود والنصارى

وتطالع علينا بعد آل فرعون بنو إسرائيل والأمم الأخرى التي دانت باليهودية والنصرانية . وهؤلاء لا يجادلون لما قلنا فيهم أن يكونوا منكرين لوجود إله العالم ، أو بكمبريا لا يعقدون بتوحيده و ربوبيته فإن القرآن نفسه يشهد بكونهم أهل الكتاب . وأما السؤال الذي ينشأ في ذهن الباحث عن أمرهم فهو أنه ماذا عني التحديد الخطأ في عقيدتهم ومنهج عملهم في باب الربوبية - الذي قد عدم القرآن من أجله من القوم الضالين ؟ والجواب المجلد على السؤال يجده في القرآن نفسه في آيته الكريمة :

(قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ .) (المائدة - ٧٧)

فيهم من هذه الآية أن خلال اليهود والنصارى هو من حيث الأصل
والأساس نفس الضلال الذي ارتطمت فيه الأمم المتقدمة ، وتدلنا هذه
الآية أيضاً أن ضلالهم هذا كان آتياً من غلوهم في الدين . وهذا نحن نرى
بعد ذلك كيف يفصل القرآن هذا الاجال :

(وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيْرُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ
ابْنُ اللَّهِ) (التوبة : ٣٠)

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ دُونُ الْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ .
وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ)
(المائدة - ٧٢)

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمِمَّنْ إِلَهُ
إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ) . (وإذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت
لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ
سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ)
(المائدة : ٧٣ ، ١١٦)

(مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ

يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَاداً لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ
 كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ
 تَدْرُسُونَ . وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ
 أَرْبَاباً ، أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ .

(آل عمران : ٧٩ - ٨٠)

فكان ضلال أهل الكتاب حسب ما تدل عليه هذه الآيات : أولاً أنهم
 بالغوا في تعظيم النفوس المقدسة كالأنبياء والأولياء والملائكة فيستحقون
 التكريم والتعظيم لمكانتها الدينية ، فرفعوها من مكانتها الحقيقية إلى
 مقام الألوهية وجعلوها شركاء مع الله ودخلوا في تدبير أمر هذا العالم
 ثم عبدوها واستغاثوا بها واعتقدوا أن لها نصيباً في الألوهية
 والربوبية المبهمتين على ما فوق العالم الطبيعي ، وزعموا أنها تملك لهم
 المغفرة والإعانة والحفظ . وثانياً أنهم :

(اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ .)

(التوبة - ٣١)

أي أن الذين لم تكن وظيفتهم في الدين سوى أن يعلموا الناس
 أحكام الشريعة الإلهية ، ويزكوا حسب مرضاة الله ، تدرج بهم هؤلاء
 حتى أنزلوهم بحيث يحلون لهم ما يشاؤون ويحرمون عليهم ما يباؤون ،

ويأمرهم وينهيه حسب ما تشاء أحوالهم بدون سند من كتاب الله ، ويسنون لهم من السنن ما تشتهي أنفسهم . كذلك وقع هؤلاء في نفس النوعين من الضلال الأساسيين الخطيرين الذين قد وقع فيها قبلهم أمم نوح وإبراهيم وعاد وثمود وأهل مدين وشيعهم من الأمم ، فأنكروا الله الملائكة وعبادهم المقربين - كما أنكروا أولئك - في الربوبية المهيمنة على ما فوق العالم الطبيعي ، وجعلوا الربوبية بمعانيها السياسية والمدنية - كما جعل أولئك - للإنسان بدلاً من الله رب السماوات . وراحوا يستمدون مبادئ المدنية والاجتماع والأخلاق والسياسة وأحكامها جميعاً من بني آدم ، مستغنيين في ذلك عن السلطان المنزل من عند الله تعالى . وأفضى به انهمي إلى أن قال فيهم القرآن :

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُتُوا نَصِيحاً مِنْ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ .)
(النساء : ٥١)

(قُلْ هَلْ أَنْبِئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ . أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَاناً وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ .)
(المائدة : ٦٠)

(الجبَّت) كلمة جامعة شاملة لجميع أنواع الأوهام والخرافات من

السحر والتائم والشموعة والتكهن واستكشاف الغيب والتشاوم
والنفاؤل والتأثيرات الخارجة عن القوانين الطبيعية ، والمراد من
(الطاغوت) كل فرد أو طائفة أو إدارة تبغي وتمرد على الله ، وتجاوز
حدود العبودية وتدعي لنفسها الألوهية والربوبية ، فلما وقعت اليهود
والنصارى في ما تقدم ذكره من النوعين من الضلال ، كانت نتيجة أولهما
أن أخذت جميع أنواع الأوهام مأخذها من قلوبهم وعقولهم ، وأما الثاني
فاستدرجهم من عبادة العلماء والمشايخ والصوفية والزهاد إلى عبادة
الجبابرة وطاعة الظالمين الذين كانوا قد بقوا على الله علانية :

المشركون العرب

هذا وابحث الآن في المشركين العرب الذين هم فيهم خاتم
الدين ﷺ ، والذين كانوا أول من خاطبهم القرآن : من
أي نوع كانت ضلالهم في باب الألوهية والربوبية ، هل كانوا
يجهلون الله رب العالمين ، أو كانوا ينكرون وجوده ،
فبمث إلههم النبي ﷺ حيث في قلوبهم الإيمان بوجود الذات
الإلهية : وهل كانوا لا يستقدون الله عز وجل إلهاً للعالمين
ورباً ، فأنزل الله القرآن ليقصم بألوهيته وربوبيته ؟ وهل كانوا
يأبون عبادة الله والخضوع له ، أو كانوا لا يستقدونه سمع الدعاء
وقاضي الحاجة ؟ وهل كانوا يزعمون أن اللات والعزى ومناة
وهبل والآلهة الأخرى هي في الحقيقة فاطرة هذا الكون وما لكه

والرازقة فيه والقائمة على تدبيره وإدارته ؟ أو كانوا يؤمنون بأن
آلهتهم تلك مرجع القانون ومصدر الهداية والإرشاد في شؤون
المدنية والآخلاق ؟

كل واحد من هذه الأسئلة إذا راجعنا فيه القرآن فإنه يجيب
عليه بالنفي : ويبين لنا أن المشركين العرب لم يكونوا قائلين بوجود
الله تعالى فحسب ، بل كانوا يمتقدونه مع ذلك خالق هذا العالم كله
— حتى آلهتهم — ومالكه وربّه الأعلى ، وكانوا يدعون له بالآلوهية
والربوبية . وكانت الله هو الجنب الأعلى الأرفع الذي كانوا يدعونه
ويشبهون إليه في آل الأمر عندما يحسب الضرر أو نفعهم المصائب ،
ثم كانوا لا يمتنعون عن عبادته والخضوع له ، ولم تكن عقيدتهم في
آلهتهم وأنسابهم أنها قد خلقتهم وخلفت هذا الكون ، وترزقهم
جميعاً ، ولا أنها تهديهم وترشدهم في شؤون حياتهم الخلقية والمدنية ،
فآيات الآتية تشهد بما نقول :

(قُلْ لِمَنَ الْأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ . سَيَقُولُونَ
لِلَّهِ ، قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ . قُلْ مَن رَّبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ
وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ . سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ، قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ .
قُلْ مَن يَدِيرُ أَمْشَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ

عليه إن كنتم تعلمون . سيقولون الله ، قل فأنى تسحرون ،
 بل أتيناكم بالحق وإنهم لكاذِبون . (المؤمنون : ٨٤ - ٩٠)
 (هو الذي يسيرُكم في البر والبحر حتى إذا كنتم في
 الفلك وجريئاً بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح
 عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط
 بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونن
 من الشاكرين . فلما أنجاهم إذا هم يبغون في الأرض بغير
 الحق .) (يونس : ٢٢ - ٢٣)

(وإذا مسكُمُ الضُرُّ في البحرِ ضلُّ من تدعون إلا إياه
 فلما أنجأكم إلى البرِ أعرضتم وكان الإنسان كفوراً .)
 (الإسراء : ٦٧)

ويروي القرآن عقائدكم في آلهتهم سبارتهم أنفسهم فيما يأتي :
 (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدُهم إلا ليقربونا
 إلى الله زلفى .) (الزمر : ٣)

(ويقولون هؤلاء شفعائنا عند الله .) (يونس : ١٨)

ثم إنهم لم يكونوا يزعمون لآلهتهم شيئاً من مثل أنها تهديهم في شؤون حياتهم ، فأنه تعالى يأمر رسوله ﷺ في سورة يونس (قل هل من شركائكم من يهدي إلى الحق) الآية : ٣٥ فيرميهم سؤاله هذا بالسكات ، ولا يحيب أحد منهم عليه جم . إن الذات والعزى ومناة والآلهة الأخرى تهدينا سواء السبيل في المفيدة والعمل ، وتعلمنا مبادئ العدالة والأمن والسلام في حياتنا الدنيا . وإننا نستمد من منبع علمها معرفة حقائق الكون الأساسية ، فبعد ذلك يقول الله عز وجل لنبيه ﷺ :

(قل الله يهدي للحق . أفمن يهدي إلى الحق أحق أن

يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون .)

(يونس : ٣٥)

ويبقى بعد هذه النصوص القرآنية أن نطلب جواب هذا السؤال : ماذا كان ضلالتهم الحقيقي في باب الربوبية الذي بعث الله نبيه ﷺ نرده إلى الصواب ، وأنزل كتابه الحبيب ليخرجهم من ظلماته إلى نور الهداية ؟ وإذا تأملنا القرآن لتحقيق في هذه المسألة ، نقف في عقائدهم وأعمالهم كذلك على النوعين من الضلال اللذين مازالا يلزمان الأمم الضالة منذ القدم .

فكانوا بجانب يتركبون بالله آلهة وأرباباً من دونه في الألوهية

والربوبية فيما فوق عالم الطبيعة ، واستفدون بأبواب الملائكة والنفوس
 الإنسانية المقدسة والسيارات السموية - كل أولئك دخيلة بوحده
 من الموجد في صلاحيات الحكمة إقامته فوق نظام المثل والأسباب .
 ولذلك لم يكونوا يرجعون إلى الله تعالى وحده في النداء والاستعانة
 وأداء شأئهم العبودية . بل كانوا يرجعون كذلك في تلك الأمور
 كلها إلى آلهتهم المصنوعة الملققة . وكانوا بجانب آخر يكادون
 لا يتصورون في باب الربوبية المدنية والسياسية أن الله تعالى هو الرب
 بهذه المعاني أيضاً . فكانوا قد اتخذوا آلهتهم الدينيين ورؤسائهم
 وكبراء عشائرهم أرباباً بتلك المعاني ، ومنهم كانوا يطلقون القوانين لحياهم .
 أما النسوع الأول من ضلالهم فيشهد به القرآن فيما
 يلي من الآيات :

(وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ
 اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أَلْقَىٰ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا
 وَالْآخِرَةَ ، ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ . يَدْعُو مِن دُونِ
 اللَّهِ مَالًا يَضُرُّهُ وَمَالًا يَنْفَعُهُ ، ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ
 يَدْعُو لِمَنْ ضُرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لِبَنَاتِ الْمُؤْمِنِ وَلِبَنَاتِ
 الْعَشِيرِ .)

(الحج : ١١ - ١٣)

(ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم
ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، قل أتنبئون الله
بما لا يعلم في السماوات ولا في الأرض ^(١) ، سبحانه وتعالى
عما يشركون .)

(قل إنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين
وتجعلون له أندادا .) (حم السجدة : ٩)

(قل أتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرراً ولا
نفعاً والله هو السميع العليم .) (المائدة : ٧٦)

(وإذا مس الإنسان ضرراً دعاه ربه منيباً إليه ثم إذا

(١) أي إنكم أيها الكافرون تدعون أن لآلهتكم من الأثر والنفوذ
لدي ما يعمل كل شفاعتهم إلي مقبولة عندي ، ولذلك تمسدون وتندرون لها ،
ولكني لا أعلم أحداً في السماوات ولا في الأرض يكون له عندي من القوة
والخول أو يكون من حي إليه ، يخرجني على قبول شفاعته . أنا أنتم تدعونني
من الشفاء مالا أعطيهم .

ومن البديهي أن يكون الشيء ليس في علم الله . أنه لا وجود
له البتة .

خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ
لَهُ آدَاداً^(١) لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ . (الزمر : ٨)

(وما بكم من نعمة فمن الله ثم إذا مسكم الضر فإليه
تجأرون . ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم
بريهم يشركون . ليكفروا بما آتيناكم فتمتعوا فسوف
تعلمون . ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً^(٢) مما رزقناهم ،
تالله لننسلن عما كنتم تكفرون .) (النحل : ٥٣-٥٦)

وأما الآخر فشهادة القرآن ما يأتي :

(وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم
ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم .) (الأنعام : ١٣٧)

(١) وجعل الله آداداً . أي يعود مفعول : إن هذا الضر
قد كشفه عن ذلك الشبح المقدس . وذلك النعمة قد نلتها بفضل ذلك
الولي المحبوب !

(٢) أي إن الذين لم يتحقق عند هؤلاء بأي طريقة لاسلم
أنهم هم الذين قد كفروا عنهم الشر ويسروا لهم السر ، يتصدفون لهم
ويوفون لهم النذور شاكرين لهم . ومن أعجب الأمور أنهم ينفقون في
ذلك مما رزقناهم نحن ..

ومن الظاهر أنه ليس المراد به (شركاء) في هذه الآية : الآلهة والأصنام ، بل المراد بهم أولئك القادة والزعماء الذين زينوا للعرب قتل أولادهم وجعلوه في أعينهم مكرمة . فأدخلوا تلك البدعة الشنعاء على دين إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام . وظاهر كذلك أن أولئك الزعماء لم يكن القوم قد اتخذوهم شركاء من حيث كانوا يستقدون أن لهم السلطان فوق نظام الأنبياء في هذا العالم ، أو كانوا يبدعونهم ويدعونهم ، بل كانوا قد جعلوهم شركاء مع الله في الألوهية والربوبية من حيث كانوا يسلون بحقوقه في أن يشرعوا لهم ما يشاؤون من الظلم والفسادين لشؤونهم الدنيوية والاجتماعية ، وأمورهم الخفية والدنيوية .

(أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله .)

(الشورى : ٢١)

وسياتي تفصيل معاني كلمة (الدين) في موضعه من هذه الرسالة ، وهناك سنبين سمة معاني هذه الآية وشمولها . على أنه يتضح في هذا المقام أن ما كانت يتولاه أولئك الزعماء والروؤساء من وضع الحدود والقواعد التي هي بمثابة الدين غير إذن من الله تعالى ، وأن اعتقاد العرب بصكونها مما يجب اتباعه والعمل به ، كان ذو عينه شركة مع الله من أولئك في ألوهيته وربوبيته ، وإيماناً من هؤلاء بشركتهم تلك :

دعوة القرآن :

أن هذا البحث الذي قصد حثنا عماد في الصفحات السابقة
بصدد تصورات الأمم الضالة وتفتائها ، يكشف القناع عن
حقيقة أن جميع الأمم التي قد وصفت القرآن بالظلم والغلل وفساد
المعينة من لدن أعرف المصور في انعدم إلى رمي نزول القرآن
لم تكن منها واحدة بوجود الله تعالى ولا كانت تنكر كون الله رباً
والها بالاطلاق . بل كان ضلالها الأصلي المشترك بين جميعها أنها كانت
قد فسحت المماني الخمسة لكلمة (الرب) التي قد حددناها في بداية هذا
الباب — مستشهدين باللغة والقرآن — فسمين متباينين :

فأما المماني التي تدل على أن (الرب) هو الكفيل بتربية الخلق
وتعمده وقضاء حاجته وحفظه ورعايته بالطرق الخارجية عن النظام
الطبيعي ، فكانت لها عند دلالة أخرى مختلفة . وهم وإن كانوا
لا يعتقدون إلا الله تعالى ربهم الأعلى عوحيها ، إلا أنهم كانوا يسمون
به في الربوبية الملائكة والجن وأقوى القبيية والنجوم والسيارات
والأنبياء والأولياء والأئمة الروحانيين .

وأما المماني الذي يدل على أن (الرب) هو مالك الأمر والهي
وصاحب السلطة العليا ، ومصدر الهداية والارشاد ، ومرجع القانون

والتشريع ، وحاكم الدولة والمملكة وقطب الاجتماع والمدينة . فكانت
له عتد دلالة أخرى متباينة : وبموجب هذا المفهوم كانوا إما يعتقدون
أن النفوس الانسانية وحدهم رباً من دون الله ، وإما يستسلمون لربوبية
تلك النفوس في شؤون الأخلاق والمدينة والسياسة مع كونهم
يؤمنون إيماناً نظرياً بأن الله هو الرب ، هذا هو الضلال الذي
ما زالت تبعث لحسه الرسل عليهم السلام من لدن فجر التاريخ ،
ولأجل ذلك بعث الله أخيراً محمداً ﷺ . وكانت دعوتهم جميعاً
أن الرب بجميع معاني الكلمة واحد ليس غير ، وهو الله
تقدس أسمائه . والربوبية ما كانت لتقبل التجزئة ولم يكن جزء
من أجزائها ليرجع إلى أحد من دون الله بوجه من الوجوه ، وأن نظام
هذا الكون مرتبط بأسسه ومركزه ، تيق الارتباط ، قد خلفه الله
الواحد الأحد ، وبحكم الفرد الصمد ، ويملك كل السلطة والصلاحات
فيه الإله الفذ الموحّد ! فلا يد لأحد غير الله في خلق هذا النظام ولا
شريك مع الله في إدارته وتديره ولا قسيم له في ملكوته . وبما أن الله
تعالى هو مالك السلطة المركزية ، فإنه هو وحده ربكم في دائرة ما فوق
الطبيعة . وربكم في شؤون المدينة والسياسة والأخلاق ، ومعبودكم
ووجهة ركوعكم وسجودكم ، ومرجع دعائكم وعماد توكلكم . والمتكفل
بقضاء حاجاتكم ، وكذلك هو الملك ، ومالك الملك ، وهو الشارع
والمفتن ، وهو الأمر والنهي . وكل هاتين الدالتين الربوبية اللتين

فقد فصلتم إحداهما عن الأخرى لجاهليتك ، هي في حقيقة الأمر قوام
 الألوهية وعمادها وخاصة إلهية الاله . لذلك لا يمكن فصل إحداهما
 عن الأخرى ، كما لا يجوز أن يشرك مع الله أحد من خلقه
 باعتبار أيهما . وأما الأسلوب الذي يدعو به القرآن دعوته هذه
 فيها هو ذا بمبارته :

(إِنْ رَبَّكُمْ اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ
 أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ يُطَلِّبُهُ
 خَيْثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ . أَلَا لَهُ
 الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ، تَبَارَكَ اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ .)

(الأعراف : ٥٤)

(قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، أَمْ مَنْ يَمْلِكُ
 السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ
 الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللهُ ،
 فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ . فَذَلِكُمْ اللهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ ، فَمَاذَا بَعْدَ
 الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنْتِ تُصِرُّونَ) (يونس : ٣١ - ٣٢)

(خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى
 النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ

كلٌ يجري لأجلٍ مسمى) ... (ذلكم الله ربكم له
الملك ، لا إله إلا هو فأنى تصرفون .) (الزمر : ٥ - ٦٠)
(الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً)
(ذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا إله إلا هو فأنى
تؤفكون) .. (الله الذي جعل لكم الأرض قراراً والسماء
بناءً وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ، ذاك
الله ربكم فستبارك الله رب العالمين . هو الحي لا إله إلا هو
فادعوه متخاضعين له الدين .) (غفر : ٦١ ، ٦٢ ، ٦٤ ، ٦٥)
(والله خلقكم من تراب) ... (يولج الليل في النهار
ويولج النهار في الليل ويطهر الشمس والقمر كلٌ يجري
لأجلٍ مسمى ، ذلكم الله ربكم له الملك والذين
تدعون من دونه ما يملكون من قطمير . إن تدعوهم
لا يسمعون دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة
يكفرون بشرككم .) (فاطر : ١١ و ١٣ - ١٤)

(وله من في السماوات والأرض كل له قاتون) ...
 (ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم بما ملكت
 إيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم
 كخيفتكم أنفسكم كذلك تفصل الآيات لقوم
 يعقلون . بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم) ...
 (فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس
 عليها ، لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر
 الناس لا يعلمون .) (الروم : ٢٦ و ٢٨ - ٢٩ ، ٣٠)

(وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته
 يوم القيامة والسماوات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما
 يُشركون .) (المرم : ٦٧)

(فله الحمد رب السماوات ورب الأرض رب العالمين . وله
 الكبرياء في السماوات والأرض وهو العزيز الحكيم .)
 (الحجاة : ٣٦ - ٣٧)

(رب السماوات والأرض وما بينهما فاعبده واصطبر
 لعبادته هل تعلم له سمياً .) (مريم : ٦٥)

(وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ
فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ) (هود : ١٢٣)

(رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا)
(المزمل : ٩)

(إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ
وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلَّ إِلَيْنَا رَاஜِعُونَ .)
(الانبياء : ٩٢ - ٩٣)

(اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ
أَوْلِيَاءَ .) (الأعراف : ٣)

(قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا
بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ .) (آل عمران : ٦٤)

(قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ . مَلِكِ النَّاسِ . إِلَهِ النَّاسِ .)
(الناس : ١ - ٣)

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ
بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا . (الكهف : ١١٠)

فبقراءة هذه الآيات بالترتيب الذي سردناها به ، يتبين للقارى .
أن القرآن يحمل (الربوبية) مترادفة مع الحاكمية والملكية
(Sovereignty) ويعنف لنا (الرب) بأنه الحاكم المطلق لهذا
الكون وماله وأمره الوحيد لا شريك له .

وبهذا الاعتبار هو ربنا ورب العالم بأجمعهم ومرئنا
وقاضي حاجتنا .

وبهذا الاعتبار هو كفيلا وحافظنا ووكيلا .
وطاعته بهذا الاعتبار هي الأساس الفعلي الصحيح الذي يقوم
عليه ببناء حياتنا الاجتماعية على الوجه الصحيح المرضي ، والعلة
بشخصيته المركزية تسلك شتى الأفراد والجماعات في نظام الأمة .
وبهذا الاعتبار هو حري بأن نعبد نحن وجميع خلائفه ، ونطيعه
ونقتله .

وبهذا الاعتبار هو مالكنا ومالك كل شيء وسيدنا وحاكنا .
لقد كان العرب والشعوب الجاهلية في كل زمان أخطأوا — ولا
زالون يخطئون إلى هذا اليوم — بأنهم وزعوا هذا المفهوم الجامع
الشامل الربوبية على خمسة أنواع من الربوبية ، ثم ذهب بهم الظن

والوهم أن تلك الأنواع المختلفة الربوبية قد ترجع إلى ذوات مختلفة ونفوس شتى ، بل ذهبوا إلى أنها راجعة إليها بالتكمل . فجاء القرآن فأثبت باستدلالة القوي المقنع أنه لا مجال أبداً في هذا النظام المركزي لأن يكون أمر من أمور الربوبية راجعاً — في قابل أو كثير — إلى غير من بيده السلطة العليا ، وأن مركزية هذا النظام نفسها هي الدليل البين على أن جميع أنواع الربوبية مختصة بالله الواحد الأحد الذي أعطى هذا النظام خلقه .

ولذلك فإن من يظن جزءاً من أجزاء الربوبية راجعاً إلى أحد من دون الله . أو يرجعه إليه ، بأي وجه من الوجوه ، وهو يعبث في هذا النظام ، فإنه يحارب الحقيقة ويصدف عن الواقع ويبغي على الحق ، وبقي بيده إلى التهلكة والخراب بما يتعب نفسه في مقاومة الحق الواقع .

٣- العبادة

التعقيد اللغوي :

المبودة والعبودية والمبدية : معناها اللغوي^(١) : الخضوع والتذلل ، أي استسلام المرء ، وانقياده لأحد غيره انقياداً لا مقاومة معه ولا عدول عنه ولا عصيان له ، حتى يستخدمه هو حسب ما يرضى وكيف ما يشاء .

(١) قال ابن فارس في « معجم اللغة » ٢٠٥/٥ في مادة (عبد) : « عبد : « الدين والبراء أملا من صهيون » كأنهما عبادان » والأول من ذوات الأسدين يدل على لين وذل . والآخر على شدة وغلبة » اهـ وقال ابن سيده في القاموس ١٢/٩٦ :

« أصل العبادة في اللغة : التذلل ... والمادة والخضوع والتذلل والاستكانة فرائب في المعاني ... وكل خضوع ليس بعبادة خضوع لله عبادته ، صاعقة كان المبود أو غير صاعقة ، وكل صاعقة لله على جهة الخضوع والتذلل فهي عبادة والعبادة نوع من الخضوع لا يستلزمه إلا التمتع بأعلى أجناس النعم كالحياسة والفهم والسمع والبصر ، والشكر والمودة لا تستحق إلا عاتمة ، لأن أقل القليل من العبادة يكبر عن أن يستغفره إلا من كان به أعلى جنس من التمتع إلا الله سبحانه فذلك لا يستحق العبادة إلا الله . » اهـ

وعلى ذلك تقول العرب : (بعير مبيد) لبعير السلس المنقاد .
 و (طريق مبيد) للطريق المهد الوطء . ومن هذا الأصل اللغوي
 نشأت في مادة هذه الكلمة معاني العبودية والاطاعة والتأله والخدمة
 والقيود والمنع . فقد جاء في لسان العرب تحت مادة (ع ب د) ما تلخصه
 فيما يلي (١) :

(١) (العبيد) المملوك خلاف الحر : (تعبد الرجل) :
 اتخذ عبداً أي مملوكاً أو عامله معاملة العبد . وكذلك (عبد الرجل)
 وأعبده واعتبده . وقد جاء في الحديث الشريف : ثلاثة أنا
 خصمهم : رجل اعتبد محرراً — وفي رواية أعتد محرراً — أي
 اتخذ رجلاً حراً عبداً له ومملوكاً : وفي القرآن أن موسى عليه السلام
 قال لفرعون : وبنك نسمة نمثها علي أن عبدت بني إسرائيل)
 أي اتخذتهم عبيداً لك .

(٢) (العبادة) الطاعة مع الخضوع : ويقال (عبت الطاعت)
 أي أطاعه ؛ (إبان عبداً) أي طيع الطاعة التي يخضع معها ؛
 و (اعبدوا ربكم) أي أطعوا ربكم ؛ و (قومئنا عابدون)
 أي دائنون وكل من دان للرب فهو عابده ؛ وقال ابن الأنباري :
 (فلان عابد) وهو الخاضع لربه المستسلم للنقاد لأمره .

(١) انظر : لسان العرب ٤/٢٠٩ - ٢٠٩

(٣) (عِبَادَةُ عِبَادَةٍ وَمَعْبُودَةٍ) تَأْتِي لَهُ -
و (التَّعَبُّدُ) : التَّنَسُّكُ . هُوَ (الْمَعْبُدُ) الْمُكْرَمُ الْمُعْظَمُ : كَأَنَّهُ
يُعْبَدُ . قَالَ الشَّاعِرُ :

أَرَى أَسَالِ عِنْدَ الْبَاحِلِينَ مَعْبُدًا

(٤) (وَعِبْدَةٌ بِهِ) : لَزِمَهُ قَدْ يَفَارِقُهُ .

(٥) (مَا عِبْدَتِكَ عَنِي) أَيِ مَا جِئْتُكَ .

وَيَتَضَحُّ مِنْ هَذَا الشَّرْحِ الْاَلْفَوِي لِسَادَةِ (ع ب د) أَنَّ مَفْهُومَهَا
الْأَسَاسِي أَنَّ بَذْعَ الْمَرْءِ لِمَالِهِ أَحَدَ وَغَايَتِهِ ، ثُمَّ يَنْزِلُ لَهُ عَنْ حُرِّيَّتِهِ
وَاسْتِقْلَالِهِ وَيَتَرَلَّى إِزَاءَهُ كُلِّ الْمَقَاوِمَةِ وَالْمُعْصِيَانِ وَيَتَقَادُّ لَهُ انْقِيَادًا .
وَهَذِهِ هِيَ حَقِيقَةُ الْعِبْدِيَّةِ وَالْعِبُودِيَّةِ ، وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ أَوَّلَ مَا يَنْبَغِي فِي
ذَهْنِ الْمَرْءِ لِحُجْرَةِ سَمَاعِهِ كَلِمَةُ (الْعَبْدُ) وَ (الْعِبَادَةُ) هُوَ نَصُورُ
الْعِبْدِيَّةِ وَالْعِبُودِيَّةِ . وَبِمَا أَنَّ وَظِيفَةَ الْعَبْدِ الْحَقِيقِيَّةِ هِيَ إِطَاعَةُ سَيِّدِهِ
وَأَمْتِثَالُ أَوْامِرِهِ ، فَحُجْرَتُهُ يَتَّبِعُهُ نَصُورُ الْإِطَاعَةِ . ثُمَّ إِذَا كَانَ الْعَبْدُ
لَمْ يَتَفَقَّ بِهَ الْأَمْرَ عَلَى أَنَّ يَكُونَ قَدْ أَسْلَمَ نَفْسَهُ لِسَيِّدِهِ طَاعَةً وَتَذَلُّلاً ،
بَلْ كَانَ مَعَ ذَلِكَ يَتَقَدَّرُ بِهِ لَأَمْرُهُ وَيَتَرَفَّعُ بِمُلُوسَانِهِ وَكَانَ قَلْبُهُ مَقْعُوداً بِمُوَاحِفٍ
الشُّكْرِ وَالْاِمْتِنَانِ عَلَى نِعَمِهِ وَأَيَادِيهِ ، إِنَّهُ يَبَالِغُ فِي تَعْجِيدِهِ وَتَعْظِيمِهِ وَيَتَفَقَّ
فِي إِبْدَاءِ الشُّكْرِ عَلَى آلَائِهِ وَفِي إِثْدَاءِ شُعَائِرِ الْعِبْدِيَّةِ لَهُ ، وَكُلُّ ذَلِكَ اسْمُهُ
النَّائِلَةُ وَالتَّنَسُّكُ . وَهَذَا الْتَصَوُّورُ لَا يَنْضَمُّ إِلَى مَعَانِي الْعِبْدِيَّةِ إِلَّا إِذَا كَانَ
الْعَبْدُ لَا يَخْضَعُ لِسَيِّدِهِ رَأْسَهُ فَحَسْبُ ، بَلْ يَخْضَعُ مَعَهُ قَلْبُهُ أَيْضاً . وَأَمَّا
الْمَفْهُومَانِ الْبَاقِيَانِ فَاتَّهَمَا تَعْوِزَانِ فَرْعِيَانِ لَا أُسْلِيَانِ لِعِبْدِيَّةٍ .

استعمال كلمة العبادة في القرآن

وإذا رجعنا إلى القرآن بعد هذا التحقيق اللغوي رأينا أن كلمة «العبادة» قد وردت فيه ثانياً في المعاني الثلاثة الأولى ، ففي بعض المواضع قد أريد بها المعنيان الأول والثاني معاً ، وفي الأخرى المعنى الثاني وحده ، وفي الثالثة المعنى الثالث فقط ، كما قد استعملت في مواضع أخرى بمعانيها الثلاثة في آن واحد . أمّا أمثلة ورودها بالمعنيين الأول والثاني في القرآن فهي :

(ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ .
إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ . فَقَالُوا
أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ ^(١١)) .

(المؤمنون : ٤٥ - ٤٧)

(وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَخُنُّهَا غِيٌّ أَنْ عِبَدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ^(١٢)) .
(الشعراء : ٢٢)

(١١) قال الإمام الطبري في التفسير ١٨/١٩ : « ... لنا عابدون »
يعنون أنهم هم «مؤمنون» عابدون ياتخرون لأمرهم ويدينون لهم ، والعرب
تسمى كل من تدين له عابداً له . ٥١

(١٢) قال الطبري في التفسير ١٩/٣٤ : « ... ويعني بقوله (عبدت بني إسرائيل) »
أن اتخذهم عبيداً لك . ٥١ ، وفيه عن مجاهد : « قال : فترسم واستمعته » . وعن
ابن جريج : « قال : هرت وغلبت واستعملت بني إسرائيل » .

والمراد بالعبادة في كلنا الآيتين هو العبودية والاطاعة . فقال
 فرعون : ان قوم موسى وعارون عابدون لنا ، أي عبيد لنا وخاضعون
 لأمرنا ، وقال موسى : إنك عبتت بي إسرائيل ، اتخذتهم عبيداً
 واتخذهم حسب ما تشاء ونرعى .

العبادة بمعنى العبودية والاطاعة

(يا أيها الذين آمنوا كنوا من طيبات ما رزقناكم
 واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون ^(١)) (البقرة ١٧٢)

ان المناسبة التي أنزلت بها هذه الآية هي أن العرب قبل الاسلام
 كانوا يتقيدون بأتباع من القبيح في المأكل والمشرب ، امتثالاً لأوامر
 أئمتهم الدينيين واتباعاً لأوهام آبائهم الأولين ، فلما أسلما قال الله تعالى :

(١) قال الطبري في التفسير ٢ / ٥٠ : إن كنت إياه تعبدون : يقول :

إن كنتم تعبدون لأمره ، سامعين مطيعين فكلوا مما أباح لكم وأكلوا وحله وطيبه لكم
 ودعوا في تحريمه خطوات الشيطان . . . وهو الذي نهيهم إلى أكله ونهيهم عن
 اعتقاد تحريمه ، إن كان تحريمه إياه في الجاهلية طاعة متبعين للشيطان ، واتباعاً لأهل
 البيت من الآباء والأولاد . . .

إن كنتم تعبدوني فعليكم أن تحطوا بجميع تلك القيود وتأكلوا ما أحلته لكم هيئاً مريئاً ، ومعداً أنكم إن لم تكونوا عباداً لأجباركم وأنتمكم ، بل لله تعالى وحده ، وإن كنتم قد هجرتهم طاعتهم إلى طاعته ، فقد وجب عليكم أن تتبعوا ما وضعه لكم من الحدود ، لا ما وضعوه ، في الحلال والحرام . ومن ذلك جاءت كلمة (العباداة) في هذا الموضع أيضاً بمعنى العبودية والاطاعة .

(قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ شُرُوبَةٍ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ
لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ
وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ .)^(١) (المائدة : ٦٠)

(وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ
وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ .) (النحل : ٣٦)

(١) قال الصديقي في تفسير الطائعات : بعد أن ذل أنوال بعض أهل التفسير ١٣/١ ، « والصواب من القول عندى أن كل ذي سلطان على الله ، فبعد من دونه ، أما يظهر منه أن عبده : وأما بصاحبة من عبده له ، أما كان ذلك المعبود أو شيطاناً أو وثناً أو صنم أو كائن ، كان من شيء ، وأرى أن أصل الطائعات : الصغوت من قول النقاش : ضنا وثان يصغر : إما عدا قدره ونجاوز حده . وانظر تفسير الأستاذ المودودي ، طائعات من هذا ص ٧٩ من هذا الكتاب .

(وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى

اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى .) (الزمر : ١٧)

المراد بعبادة الطَّاغُوت في كل من هذه الآيات الثلاث هو المبودية
للاطاغوت وإطاعته . ومعنى الطَّاغُوت في اصطلاح القرآن - كما سبق
الإشارة إليه - كل دولة أو سلطة وكل إمارة أو قيادة تبغي على الله وتشترط ،
ثم تنفذ حكمها في أرضه وتحمل عباده على طاعتها بالإكراه أو بالإغراء أو
بالتعليم القاسد . فاستسلام المرء لمثل تلك السلطة وتلك الإمامة والزعامة
وتعبئده لها ثم طاعته إياها - كل ذلك منه عبادة - ولا شك - لاطَّاغوت !

العبادة بمعنى الطاعة

وخذ بيد ذلك الآيات التي قد وردت فيها كلمة (العبادة) بمعناها

الثاني فحسب ؛ قال الله تعالى :

(أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ

لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ .) (يس : ٦٠)

الظاهر أنه لا يأتاه أحد للشيطان في هذه الدنيا ، بل كل يأمنه
ويطرده من نفسه ، لذلك فإن الجرعة التي يصب بها الله تعالى بني آدم

يوم القيامة ليست قلوبهم للشيطان في الحياة الدنيا ، بل إطاعتهم لأمره
واتباعهم لحكمه وتسرعهم إلى السبل التي أراهم إياها .

(احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون .
من دون الله فاعبدوهم إلى صراط الجحيم) ... (وأقبل
بعضهم على بعض يساءلون . قالوا إنكم كنتم تأتوننا عن
اليمن . قالوا بل لم تكونوا مؤمنين . وما كان لنا عليكم
من سلطان بل كنتم قوماً طائغين .)

(المائدة : ٢٢ - ٢٣ ، ٢٧ - ٣٠)

وينصح بانعام النظر في هذه الحادثة التي شكلها القرآن بين العابدین
وبين ما كانوا يعبدون ، أن ليس المراد باليهوديين في هذا المقام الآلهة
والأصنام التي كان يتأله لها القوم ، بل المراد أولئك الائمة والهداة الذين
أضلوا الخلق متظاهرين بالنصح ، وتمثلوا للناس في لبوس التقديسين المظهرين ،
فخدعوهم بهجئاتهم وجبائهم وجعلوهم تبعاً لهم ، والذين أشاعوا فيهم الشر
والفساد باسم النصح والاحسان . فانفايد الأعمى لا أولئك الخداعين
والاتباع لا حكامهم هو الذي قد عبر الله عنه بكلمة العبادة في هذه الآية .
(اتخذوا أجبازهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن

مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً) (التوبة : ٣١)
 والمراد باتخاذ العلماء والأسيار أرباباً من دون الله ثم عبادتهم في هذه
 الآية هو الإيمان بكونهم مالكى الأمر والنهى ، والاطاعة لأحكامهم
 بدون سند من عند الله أو الرسول ، وقد حصر بهذا المعنى رسول الله
 ﷺ نفسه في الأحاديث الصحيحة . فلما قيل له : أنت الله فاعبد الله ،
 وأحبارنا . قال : أمت تحملوا ما أحلوه ونجروا ما حرموه ؟

العبادة بمعنى التلذذ

والتمتع به ذلك في الآيات التي قد وردت فيها كلمة (العبادة)
 بمعنى التلذذ . ويمكن أن يذكر في هذا المقام أن العبادة بمعنى
 التلذذ تشمل على أمرين اثنين أحدهما يدل عليه القرآن :
 أولهما : أن يؤدي المرء لأحد من الشعار كالسجود والركوع
 والقيام والوقوف وتقبيل عتبة الباب والتسليم والتسكع ، ما يؤديه عادة
 بقصد التلذذ والتسكع ، ولا عبرة بأن يكون المرء يعتقد إلهاً أعلى
 من ذلك ، أو يأتي بكل ذلك إلهاً وسيلة لشفاة والزلفى إليه أو
 مؤمناً بكونه شريكاً للإله الأعلى وتاباً له في تدبير أمر هذا العالم .
 والثاني : أن يظن المرء أحداً مسيطراً على نظام الأسباب في هذا
 العالم ثم يدعو في حاجته ويستغيث به في ضرته وآفته ، ويعوذ به عند
 نزول الأهوال وتقص الأنفس والأموال .

فهذان الوجهان من عمل المرء كلاهما داخل في معاني التثأله .
والشاهد بذلك ما يأتي من آيات القرآن :

(قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ
اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي .) (غافر : ٦٦)

(وَأَعِزِّ لَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي) .
(فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ)
(مريم : ٤٨ ، ٤٩)

(وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ
لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دَعْوَاهُمْ غَافِلُونَ . وَإِذَا حُشِرَ
النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ^(١)) .
(الاحقاف : ٥ - ٦)

ففي كل من هذه الآيات الثلاث قد صرح القرآن نفسه بأن المراد
بالعبادة فيها هو الدعاء والاستغاثة .

(١) أي يقولون اننا لم نأمرم بأن يعبدونا ، ولم نعلم أنهم كانوا
يعبدوننا .

(بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون .)

(سبأ : ٤١)

والمراد بعبادة الجن والإيمان بهم في هذه الآية ، تفصيلاً للآية
الآتية من -سورة الجن :

(وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن .)

(الجن : ٦)

فينبغي منه أن المراد بعبادة الجن هو العباد بهم والابحوا إليهم في
الأهوال ونقص الأموال والأنفس ، كما أن المراد بالإيمان بهم هو
الاعتقاد بقدرتهم على الأعادة والحفاظة .

(ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم

أضللتهم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل . قالوا سبحانك

ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك أولياء^(١) .)

(الفرقان : ١٧ - ١٨)

(٢) قال الطبري في تفسيره ١ / ٤٤٦ : ه يقول تعالى ذكره :

ويوم نحشر هؤلاء المكذبين بالاعمال الذين الأوثان وما يعبدون من دون
الله من الملائكة والإنس والجن .. ١٤٠ هـ .

ويتجلى من بيانت هذه الآية أن المقصود بالعبودين فيها هم الأولياء والأقبياء والصلحاء والمراد بعبادتهم هو الاعتقاد بكونهم أجل وأرفع من خصائص المبدية والفن بكونهم متصفين بصفات الألوهية وقادرين على الأعنة الخفية ~~و~~ كشف الغر ، والإعانة ، ثم القيام بين يديهم بشمار الشكر والتعظيم مما يكاد يكون نالها وقتئذ .

(ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملئكة أولاء إياكم كانوا يعبدون . قالوا سبحانه أنت ولينا من دونهم .)
(سبأ : ٤٠ - ٤١)

والمقصود بعبادة الملائكة ^(١) في هذه الآية هو التآله والخضوع لها كاهل وتماثيل الخيالية ، كما كانت يفعل أهل الجاهلية ، وكان غرضهم من وراء ذلك أن يرتضوهم ، يستعطفوهم ويستعينوا بهم في شؤون حياتهم الدنيا .

(ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله .)
(يونس : ١٨)

(١) وهؤلاء الملائكة مدججتها الأمم المشركة الأخرى آلهة

(١٠٦)

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا
إِلَى اللَّهِ زُلْفَى . (الزمر : ٣)

والمراد بالعبادة في هذه الآية أيضاً هو التآله ، وقد فصل فيها
أيضاً الفرض الذي كانوا لأجله يعبدونه .

العبادة بمعنى العبادة والوطاعة والتأثر

ويوضح كل الوضوح من جميع ما تقدم من الأمثلة أن كلمة (العبادة)
في القرآن قد استعملت في بعض المواضع بمعنى العبودية والاطاعة
وفي الأخرى بمعنى الامتاعة وحسب ، وفي الثالثة بمعنى التأله وحده
والآن قبل أن نسوق لك الأمثلة التي قد جاءت فيها كلمة (العبادة)
شاملة لجميع المعاني الثلاثة ، لابد أن تكون على ذكر من بعض
الأمور الأولية .

إن الأمثلة التي قد سردناها آنفاً ، تتضمن جميعاً ذكر عبادة
غير الله ، أما الآيات التي قد وردت فيها كلمة (العبادة) بمعنى
العبودية والاطاعة ، فإن المراد بالعبود فيها إما الشيطان ، وإما الناس
المتوردون الذين جعلوا أنفسهم طواغيت ، فحملوا عباد الله على عبادتهم
وإطاعتهم بدلاً من عبادة الله وإطاعته ، أو هم الأئمة والزعماء الذين
قادوا الناس إلى ما اخترعوه من سبل الحياة وطرق المعاش جاعلين

كتاب الله وراء ظهره . وأما الآيات التي قد وردت فيها : العباد (بمعنى التآله ، فإن المعبود فيها عبارة إما عن الأولياء والأنبياء والصلحاء الذين اتخذهم الناس آلهة لهم على رغم أنف هدايتهم وتعليمهم ، وإما عن الملائكة والجن الذين اتخذوهم أسوء فهم شركاء في الربوبية المهيمنة على قوتون الطبيعة ، أو هو عبارة عن تماثيل القوى الخيالية وهياكلها ، التي أصبحت وجهة عبادتهم وقبلة صلواتهم بتجرد إغراء الشيطان والقرآن الكريم يمد جميع أولئك المعبودين باطلاً ويحمل عبادتهم خطأ عظيماً سواء أ تعبدوا الناس أو أطاعوهم أم تألهوا لهم ، ويقول إن جميع من طلقتم تعبدونهم عباد الله وعبيده ، فلا يستحقون أن يُعبدوا ولا أتم مكنسون من عبادتهم غير الحية والمذلة والخزي ، وأن ما لكم في الحقيقة ومالك جميع ما في السماوات والأرض هو الله الواحد ، ويبدء كل الأمر وجميع السلطات والصلاحات ولا جل ذلك لا يجدر بالعبادة إلا هو وحده .

(إن الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم فادعوا فليستجيبوا^(١) لكم إن كنتم صادقين) . . . (والذين

(١) ليس المراد بالاستجابة هنا المجاهرة بالجواب ، بل المراد

الإجابة العملية إلى الطلب ، كما أسلفنا الإشارة إليه .

تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُ لَكُمْ وَلَئِنْ أَنْتُمْ تَنْصُرُونَ
(الاعراف : ١٩٤ ، ١٩٧)

(وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ
لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ
مُشْفِقُونَ^(١)) (الأنبياء : ٢٦ - ٢٨)

(وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثَاءً .)
(الزخرف : ١٩)

(وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِيبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ
لَمُحْضَرُونَ .) (العافات : ١٥٨)

(إِنْ يَسْتَكْفِفُ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ
الْمُقَرَّبُونَ ، وَمَنْ يَسْتَكْفِفُ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرُ
فَسَيَحْشَرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا .) (التماء : ١٧٢)

(١) المقصود من العباد المكرمين : الملائكة .

(الشمس والقمر بحسبان . والنجم والشجر يسجدان .)

(الرحمان : ٥ - ٦)

(تسبح له السماوات السبع والأرض ومن فيهن ،

وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم .)

(الاسراء : ٤٤)

(وله من في السماوات والأرض كل له قانتون .)

(الروم : ٢٦)

(ما من دابة إلا «أرأخذ بناصيتها» .) (هود : ٥٦)

(إن كل من في السماوات والأرض إلا آتي الرحمان

عبداً . لقد أحصاهم وعدتهم عدداً . وكلهم آتية يوم القيامة

فرداً .) (مریم : ٩٣ - ٩٥)

(قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع

الملك من تشاء وتنزع من تشاء وتنزل من تشاء بيدك

الخير إنك على كل شيء قدير .) (آل عمران : ٢٦)

كذلك بعد أن يقيم القرآن المرحان على كون جميع من عبدتم
الناس بوجه من الوجوه عبيداً لله وتاحزن أمامه . يدعو جميع الناس
والجن إلى أن يعبدوا الله تعالى وحده بكل معنى (العبادة)
المختلفة ، ولا تكون العبادة إلهية ، ولا بطع إلهية ، ولا بآلة
المرء ، ولا له ، ولا تكن حبة حرد من أي تلك الأنواع العبادة
لوجه غير الله :

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا
الطَّاغُوتَ . (النحل : ٣٦)

(والذين اجتنبوا الطَّاغُوتَ أَن يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ
لهم البشرى .) (الزمر : ١٧)

(أَلَمْ أَعِذْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَن لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ
لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ . وَأَنِ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ .)

(اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ...)
(يس : ٢٠ - ٢١)

(وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا .) (التوبة : ٣١)

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا
لِلَّهِ إِنَّ كُتُمَ آيَاهُ تَعْبُدُونَ .) (البقرة : ١٧٢)

قد أمر الله تعالى في هذه الآيات أن تختص له العبادة التي هي
عبارة عن العبدية والعبودية والاطاعة والاذعان ، وقرينة ذلك واضحة
في الآيات ، فإن الله تعالى يأمر فيها أن اجتنبوا إطاعة الطاغوت
والشيطان والاحبار والرحبان والآباء والاجداد وانركبوا عبديتهم
جميعاً ، وادخلوا في اطاعة الله الواحد الاحد وعبدته .

(قُلْ إِنِّي نَهَيْتُ أَنْ أُعْبَدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ
لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لربِّ الْعَالَمِينَ .)
(غافر : ٦٦)

(وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ . إِنَّ الَّذِينَ
يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ .)
(غافر : ٦٠)

(ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ
مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْعِيرٍ . إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَلَوْ

سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم .

(قاطر : ١٣ - ١٤)

(قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرراً ولا

نفعاً والله هو السميع العليم .) (المائدة : ٧٦)

وقد أمر الله تعالى في هذه الآيات أن يختص له العبادة بمعنى التألُّه . وقرينة ذلك أيضاً واضحة في الآية ، وهو أن كلمة (العبادة) قد استعملت فيها بمعنى الدعاء . وقد جاء فيما سبق وما لحق من الآيات ذكر الآلهة الذين كانوا يشركونهم بالله تعالى في الربوبية المهيمنة على ما فوق الطبيعة .

فالآن ليس من الصعب في شيء على ذي عينين أن يتفطن إلى أنه حينما ذكرت في القرآن عبادة الله تعالى ولم تكن في الآيات السابقة أو اللاحقة مناسبة تحصر كلمة العبادة في معنى بعينه من المعاني المختلفة للكلمة ، فإن المراد بها في جميع هذه الأمكنة معانيها الثلاثة : العبودية والإطاعة والتألُّه . فانظر في الآيات التالية مثلاً :

(إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني .) (طه : ١٤)

(ذَلِكَ اللهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ
 فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ .) (الأنعام : ١٠٢)
 (قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ
 الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللهَ الَّذِي
 يَتَوَفَّاكُمْ وَأَمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ)

(يونس : ١٠٥)
 (مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ
 مَا أَنْزَلَ اللهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ . إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ
 أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ .) (يوسف : ٤٠)
 (وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ
 فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ .) (هود : ١٢٣)

(لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ
 نَسِيًّا . رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ
 لِعِبَادَتِهِ .) (مريم : ٦٤ ، ٦٥)

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا
يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا . (الكهف : ١١٠)

ولا داعي لأن تخص كلمة (العباداة) في هذه الآيات وما شاكلها
بمعنى التآله وحده أو بمعنى العبدية والإطاعة وحسب . بل الحق أن
القرآن في مثل هذه الآيات يصرح بدعوته بأكملها . ومن الظاهر
أنه ليست دعوة القرآن إلا أن تكون العبدية والإطاعة والتآله ، كل
أولئك خالفاً لوجه الله تعالى . ومن ثم إن حصر معاني كلمة (العباداة)
في معنى إيمنه ، في الحقيقة ، حصر لدعوة القرآن في معان ضيقة .
ومن نتائج هذه المحنونة أن من آمن بالله وهو يتصور دعوة
القرآن هذا التصور الخيق المحدود ، فإنه لن يتبع تعاليمه إلا
انواعاً ناقصة محدودة .

٤ - الدين

الضميق اللغوي

تستعمل كلمة الدين ^(١) في كلام العرب بتمام شئ وهي : ^(٢)
 (١) القهر والسلطة والحكم والأمر ، والأكراه على الطاعة ،
 واستخدام القوة القاهرة (Sovereignty) فوقه ، وجعله عبداً ،
 ومطلباً . فيقولون (دان الناس) أي قهرهم على الطاعة ، ويقولون
 (دنتم فدانوا) أي قهرتهم فأطاعوا . و (دنتم القوم) أي أذللتهم
 واستعبدتهم ، و (دان الرجل) إذا عز و (دنتم الرجل) حملته
 على ما يكره . و (دبتن فلان) إذا حمل على مكروه . و (دنتمه)
 أي سسته وملكته . و (دبتتم القوم) دانت سياستهم ، ويقولون
 الخطيئة يخاطب أمه :

(١) قال ابن فارس في { معاني اللغة } ٢ / ٣١٩ مادة
 (دن) : « الدال والياء واننون أمل واحد إليه يرجع فروعه كلها ،
 وهو جنس من الاتياد والذل . » ٥١

(٢) انظر (لسان العرب) ١٧ / ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ .

لقد ديت أمر بنيك حتى تركتهم أدق من الطحين (١)
وجاء في الحديث النبوي على صاحبه الصلاة والسلام : (الكيس
من دان نفسه وعمل لما بعد الموت) أي قهر نفسه وذلائها ، ومن ذلك
يقال (ديان) للغالب القاهر على قطر أو أمة أو قبيلة والحاكم عليها ،
فيقول الأعشى الحرمازي يخاطب النبي ﷺ :

ياسيد الناس وديان العرب

وهذا الاعتبار يقال (مدين) للعبد والمملوك و (المدينة) للأمة .
فه (ابن المدينة) معناه ابن الأمة كما يقول الأخطل :

ربت وربا في حجرها ابن مدينة (٢)

وجاء في التنزيل :

(فلولاً إن كنتم غير مدينين . ترجعونها إن كنتم صادقين .)

(الواقعة : ٨٦ - ٨٧)

(٢) الإطاعة والعبدية والخدمة والتسخير لأحد والافتقار بأمر
أحد ، وقبول الذلة والخضوع تحت غلبته وقهره . فيقولون
(دنتم فدائوا) أي قهرتهم فأطاعوا ، و (دنن الرجل) أي خدمته ،

(١) البيت في اللسان ٢٨ / ١٧ . وأساس البلاغة ١ / ٢٩١

وروايته في ديوان الخطبة : ٦١ و وفد سوت أمر ... »

(٢) البيت في ديوان الأخطل ١ . واللسان ١٧ / ٤٨ .

و ١٨٩ ، و ١٣ / ٣١٣ ، ومقاييس اللغة ١ / ٣٣٤ ، و ٢ / ٣١٩ .

وجاء في الحديث ، قال رسول الله ﷺ (أريد من قرش كلمة
 تدن بها العرب) أي تطيعهم وتخضع لهم . بهذا المعنى يقال لاقوم
 المطيعين (قوم دين) بهذا المعنى نفسه قد وردت كلمة الدين في حديث
 الخوارج : (يوقون من الدين مروق السهم من الرمية) (١)

(٣) الشرع والقانون والطريقة والمذهب والملة والعادة والتقليد ،
 فيقولون (ما زال ذلك ديني ودبدي) أي دأبي وعادتي . ويقال
 (دان) إذا اعتاد خيراً أو شراً . وفي الحديث (كانت قرش
 ومن دان بدينهم) أي من كان على طريقتهم وعادتهم ، وفيه (أنه
 عليه السلام كان على دين قومه) أي كان يتبع الحدود والقواعد
 الراجحة في قومه في شؤون النكاح والطلاق والميراث وغير ذلك من
 الشؤون المدنية والاجتماعية .

(٤) الجزاء والمكافأة والقتضاء والحساب . فمن أمثال العرب
 (كما تدن ندان) أي كما تصنع يصنع بك . وقد روى القرآن قول

(١) ليس معنى الحديث أنه الخوارج سيخرجون من الدين بمعنى الملة ، فإن
 علياً حكرم الله وجهه لما مثل عنهم : اكفاهم الله قال : من الكفر فروا .
 فقل أشتاقون م قال : المتأفون لا يذكرون الله إلا قليلاً ، وأولئك
 يذكرون الله صباح مساء ، فيتفرد من ذلك أن المراد بالدين في هذا
 الحديث هو إشاعة الإمام . وقد مره ابن الأثير بهذا المعنى في كتابه
 (النهاية) فقال : أراد بالدين الطاعة . أي أنهم يخرجون من طاعة
 الإمام المفترض الطاعة وينسحبون منها (الجزء الثاني الصفحة ١١ - ٢ :) .

الكفار (أئنا لمدينون) أي هل نحن مجزيون محاسبون ؟ وفي حديث ابن عمر رضي عنها قال رسول الله ﷺ (لا تسبوا السلاطين ، فإن كان لابد فقولوا اللهم دنهم كما يدنون) أي أعدل بهم كما يفلحون بنا . ومن هنا تأتي كلمة (الديان) بمعنى القاضي وحاكم المحكمة وسئل أحد الشيوخ عن علي كرم الله وجهه فقال : (انه كان ديان هذه الأمة بعد نبيها) أي كان أكبر قضاتها بعد .

استعمال كلمة (الدين) في القرآن :

فيتين بما تقدم أن كلمة (الدين) قائم بنيانها على معان أربعة ، أو بعبارة أخرى هي تمثل في اللفظ العربي تصورات أربعة أساسية .

أولها : الفقر والغلبة من ذي سلطة عليا .

والثاني : الامطاعة والتعبد والمبدية من قبل خاضع لذي السلطة .

والثالث : الحدود والقوانين والطريقة التي تتبع .

والرابع : المحاسبة والقضاء والجزاء والمقاب .

وكانت العرب تستعمل هذه الكلمة قبل الاسلام بهذا المعنى تارة أخرى حسب لغاتهم المختلفة ؛ إلا أنهم لما لم تكن تصوراتهم لتلك الأمور الأربعة واضحة جلية ولا كان لها من السور والبعد نصيب ، كان استعمال كلمة (الدين) مشوباً بشوائب اللبس والغموض ، ولذلك

١ - يتبع لها أن تكون معطلة من معطلات نظام فكري متين ،
حتى زل القرآن فوجد هذه الكلمة ملائمة لأغراضه ؛ فافتناها
واستعملها لمعانيه الواضحة المتعينة ، واصطنعها مصطلحاً له مخصوصاً .
فانت ترى أن كلمة (الدين) في القرآن تقوم مقام نظام بأكمله ، يتوكل
من أجزاء أربعة هي :

١ - الحاكمية والسلطة العليا .

٢ - الطاعة والاذعان لتلك الحاكمية والسلطة .

٣ - النظام الفكري والمبني المتكون تحت سلطان تلك الحاكمية .

٤ - المكافأة التي تكافئها السلطة العليا على اتباع ذلك النظام
والإخلاص له أو على التمرد عليه والمعصيان له .

ويطلق القرآن كلمة (الدين) على معنيها الأولى والثاني تارة ،
وعلى المعنى الثالث أخرى وعلى الرابع ثالثة ، وطوراً يستعمل
كلمة (الدين) ويريد بها ذلك النظام الكامل بأجزائه الأربعة في آن
واحد . ولا يضاح ذلك يجعل بنا النظر فيما يأتي من الآيات المكرمة :

الدين بالمعنيين الاول والثاني :

(الله الذي جعل لكم الأرض قراراً والسماء بناءً
وصورككم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ذلكم

اللهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ، هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .
(غافر : ٦٤ - ٦٥)

(قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ . وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ) . . . (قُلْ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصاً لَهُ دِينِي . فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ)

(وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى) (إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ . أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ)
(الزمر : ١١ - ١٢ و ١٧ ، ٢١ و ٢٢ - ٢٣)

(وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِباً أَفَغِيرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ)
(النحل : ٥٢)

(أَفَغِيرَ دِينَ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ) (آل عمران : ٨٢)

(وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء .)

(البينة : ٥)

في جميع هذه الآيات قد وردت كلمة (الدين) بمعنى المطوعة العليا ، ثم الاذعان بتلك المطوعة وقبول إطاعتها وعيدينها . والمراد بإخلاص الدين لله ألا يسلم المرء لأحد من دون الله بالخاكية والحكم والأمر . وبإخلاص إطاعته وعيدينه لله تعالى إخلاصاً لا يتعبد بعبادة غيره الله ولا يعطيه إطاعة مستقلة بذاتها (١)

الدين بالمعنى الثالث :

(قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني فلا أعبد)

١ - (مبدء أن تكون إطاعة المرء لغير الله . أي أن كان هو

قائمة لإطاعة الله تعالى ومنصته فيما عهد رسم لها من الحدود . إطاعة الولد لوالده وإطاعة الرأى لروحها . وإطاعة المهد أو الخادم لسيده وما شاكلها من الإطاعات ، وإن كانت بأمر من الله ومنصته فيما قد رخص لها من الحدود ما لم تكن إطاعة الله . وإنما إذا كانت خارجة عن تلك الحدود أو مستقلة بذاتها ، فإنها البغي والعصيان .

وقل من ذلك في الحكومة ، فهي إن كانت مبنية على القانون المنزل من عند الله تعالى دالة بصدق حكم الله في أرضه فإن اطاعتها واجبة أما إذا لم تكن كذلك ، بل كان أساسها القوانين الوضعية ، فإن إطاعتها جريمة :

الذين تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي
يَتَوَفَّاكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . وَأَنْتَ أَقِمْ
وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ .

(يونس : ١٠٤ - ١٠٥)

(إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ
الدِّينُ الْقَيِّمُ .) (يوسف : ٤٠)

(وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَانُونَ) . . .
(ضَرْبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ
كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ) (بَلِ اتَّبِعِ الَّذِينَ ظَلَمُوا
أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ) (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا
فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ^١ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ

(١) أي أن الفطرة التي قد فطر الله عليها الإنسان هي أن

لا تشرك الله تعالى في خلق الإنسان وإبلاغه الرزق وتولي الربوبية له ،
ولا إله إلا الله ، ولا مالك ولا مطاع حقيقةً غير الله تعالى . فالطريق
الصحيح الطبيعي للإنسان أن يخضع عبادته لله تعالى وحده ولا يكون
عبداً لغيره .

ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون .

(الروم : ٢٦ و ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠)

(الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا

تأخذكم بهما رأفة في دين الله .) (النور : ٢)

(إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب

الله يوم خلق السموات والأرض ، منها أربعة حرم ،

ذلك الدين القيم .) (التوبة : ٣٦)

(كذلك كدنا يوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك .)

(يوسف : ٧٦)

(وكذلك زين لغيره من المشركين قتل أولادهم

شركاؤهم^(١) ليردوهم وليلبسوا^(٢) عليهم دينهم .)

(الأنعام : ١٣٧)

(١) أي الذين اتخذوهم مع الله شركاء في الإلهية ، والحكماء

والأمر ، والتشريع .

(٢) المراد ببس الذين عليهم هو أن هؤلاء الشاوعين الكذابين

يزيفون لهم ذلك لاثم توبيخهم يومهم أنه مماثلهم تلك جزء من الدين الذي

توارثوه فعدوا عن ذوابهم وجماعهم عليها السلام .

(أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ .)

(الشورى : ٢١)

(لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينٌ .) (الكافرون : ٦)

المراد بـ (الدين) في جميع هذه الآيات هو القانون والحدود والشرع والطريقة والنظام الفكري والعقلي الذي يتفيد به الانسان فان كانت السلطة التي يستند إليها المرء لاتباعه قانوناً من القوانين أو نظاماً من النظم سلطة الله تعالى ، فالمرء لاشك في دين الله عز وجل ، وأما إن كانت تلك السلطة سلطة ملك من الملوك . فالمرء في دين الملك ، وإن كانت سلطة المتايخ والقسوس فهو في دينهم . وكذلك إن كانت تلك السلطة سلطة الدالة أو المشيرة أو جماهير الأمة ، فالمرء لاجرم في دين هؤلاء . وموجز القول أن من يتخذ المرء سنداً أعلى الأسناد وحكمه منتهى الأحكام ثم ينبع طريقةً بعينه بموجب ذلك . فانه — لاشك — بدينه بدين .

الدين بالمعنى الرابع :

(إِنَّ مَا تَوْعَدُونَ لَصَادِقٌ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ .)

(الذاريات : ٥ - ٦)

(أَرَأَيْتَ الَّذِي يَكْذِبُ بِالْدينِ . فذلِكَ الَّذِي يَدْعُ
 الْيَتيمَ . وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ .) (الماعون ١ - ٣)
 (وما أدراك ما يومُ الدين . ثم ما أدراك ما يومُ الدين .
 يومَ لا تُمَالِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ .)
 (الانفطار : ١٧ - ١٩)
 قد وردت كلمة (الدين) في هذه الآيات على المحاسبة والقضاء
 والمكافاة .

الدين : المصطلح الجامع الشامل

إلى هذا المقام قد استعمل القرآن كلمة (الدين) فيما يقرب من
 مائتها الرائجة في كلام العرب الأول . ولكننا نرى بعد ذلك أنه
 يستعمل هذه الكلمة مصطلحاً جامعاً شاملاً يريد به نظاماً للحياة
 يدعّن فيه المرء السلطة العليا لسكان ما ، ثم يقبل إطاعته واتباعه ويتقيد
 في حياته بحدوده وقواعده وقوانينه ويرجو في طاعته العزة والترقي
 في الدرجات وحسن الخزاء ، ويخشى في عصيانه العقاب والحرمان وسوء
 العقاب . ولعله لا يوجد في لغة من لغات العالم مصطلح يبلغ من الشمول
 والجامعية أن يحيط بكل هذا المفهوم . وقد كادت كلمة (دين) تبلغ

قريباً من ذلك المفهوم ولكنها تفتقر إلى مزيد من الاتساع لأجل
إحاطتها بحدود معاني كلمة (الدين) . وفي الآيات التالية قد استعمل
(الدين) بصفة هذا المصطلح الجامع :

(الأول والثاني) (الرابع) (الثالث)

(قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون
ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين
أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون)
(التوبة : ٢٩)

(الدين الحق) في هذه الآية كلمة اصطلاحية قد شرح معانيها
واضع الاصطلاح نفسه عز وجل ، في الجمل الثلاث الأولى ،
وقد أوضحنا بوضع العلامات على متن الآية أنه قد ذكر الله تعالى
فيها جميع معاني كلمة (الدين) الأربعة ، ثم عبر عن مجموعها بكلمة
(الدين الحق) .

(وقال فرعون ذروني أقتل موسى وليدع ربه إني
أخاف أن يُبدل دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد .)
(غافر : ٢٦)

وبملاحظة جميع ماورد في القرآن من تفاصيل لقصة موسى عليه السلام وفرعون ، لا يبقى من شك في أن كلمة (الدين) لم ترد في تلك الآيات بمعنى النحلة والديانة فحسب ، أريد بها الدولة ونظام المدنية أيضاً . فكان مما يخشاه فرعون ويعلمه : أنه إن نجح موسى عليه السلام في دعوته ، فإن الدولة ستدول وإن نظام الحياة القائم على حاكمية الفراعنة والقوانين والتقاليد الرائجة سيقطع من أصله . ثم إما أن يقوم مقامه نظام آخر على أسس مختلفة جداً ، وإما ألا يقوم بعده أي نظام بل يعم كل المملكة الفوضى والاضلال .

(إن الدين عند الله الاسلام .) آل عمران - ١٩

(ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه .)

(آل عمران : ٨٥)

(هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره

على الدين كله ولو كره المشركون .) (التوبة - ٣٣)

(وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله .)

(الأنفال : ٣٩)

(إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في

دين الله أفواجاً فبجح بحمد ربك واستغفرة إنّه كان تواباً .

(سورة النصر)

المراد بالدين (في جميع هذه الآيات هو نظام الحياة الكامل الشامل لأرواحها من الاعتقادية والفكرية والخلفية وانعماوية .

فقد قال الله تعالى في الآيتين الأولى إن نظام الحياة الصحيح المرعي عند الله هو النظام المبني على إطاعة الله وعبيديه . وأما ما سواه من النظم المبني على إطاعة السلطة المفروضة من دون الله ، فانه مردود عنده ، ولم يكن بحكم الطبيعة ليكون مرضياً لديه ، ذلك بأن الذي ليس الانسان إلا مخلوقه ومخلوكه وربيبه ، ولا يعيش في ملكوته إلا عبثة الرعية . لم يكن ليرضى بأن يكون للانسان الحق في أن يحيا حياته على إطاعة غير سلطة الله وعبيدها ، أو على اتساع أحد من دون الله .

وقل في الآية الثالثة أنه قد أرسل رسوله ليشرح بذلك النظام الحق الصحيح للحياة الانسانية — أي الاسلام — وغاية رسالته أن يظهره على سائر النظم للحياة .

وفي الرابعة قد أمر الله المؤمنين بدين الاسلام أن يقاتلوا من في الأرض ولا يكفوا عن ذلك حتى تمحى الفتنة ، وبعبارة أخرى حتى يمحي جميع النظم القائمة على أساس اليفي على الله ، وحتى يخلف الله تعالى نظام الاطاعة والعبيدية كله .

وفي الآية الأخيرة الخامسة قد حسب الله تعالى نبيه ﷺ حين
تم الانقلاب الاسلامي بعد الجهد والكفاح المستمر مدة ثلاث وعشرين
سنة ، وقام الاسلام بالفعل بجميع أجزائه وتفصيله نظاماً للعقيد والفكر
والخلق والتعليم والمدنية والاجتماع والسياسة والاقتصاد ، وجعلت
وفود العرب تتابع من نواحي القطر وتدحل في حظيرة هذا
النظام . قد دار -- وقد أدى النبي رسالته التي بعث لأجلها -- يقول
له الله تعالى : إني أنظن أن هذا العمل الجليل الذي قد تم على
يديك من كسبك ومن سميك ، فيدركك العجب به ، وإني ما
المتره عن النقص والعيب والمفرد بصفة الكمال هو ربك وحده ،
وسبح بحمده واشكروا على توفيقه إياك للقيام بتلك المهمة الطاهرة وأسأله :
الاهم اغفر لي ما عسى أن يكون قد صدر مني من التقصير والتهريط في
واجبي خلال الثلاث والعشرين سنة التي قد مضت بخدمة ربك فيها .

وأخبر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

ملحق بنفريج الإسرائيليات الواردة

في الكتاب^(١)

١ - ص ٣٣ حديث عن عبيد الله بن عمر - رضي الله عنهما

نخويج إسرائيل :

رقم (٥٤١٤) طبعة أحمد محمد شاكر وأصداءه صحيح ونفعه في
موضع آخر من المسند (رقم ٥٦٠٨) : قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية
وهو على المنبر أو السماوات مطويات بيده - سبحانه وتعالى عما يشركون
فل : يقول الله : أنا الجبار أنا المتكبر أنا الملك ، أنا المتعال الخ .
وقد أخرجه مسلم ١٢٦ / ٨ من وجه آخر عن ابن عمر ، ونفعه
أقرب إلى لفظ الكتاب وهو : يعطوني الله عز وجل السماوات يوم

(١) تم وضع هذا الملحق لأصداء الشيخ في مصر بين الكتابين

رحم الحديث في دور النشر . ولكن بشرط بوضع هذا الملحق في حواشي
الطبعات التي وردت من الأحدث . رأيت أنرفقه بهذا الملحق . مع
الإشارة إلى التوضيح الذي ورد فيه حديث .

القيامة . ثم يأخذ من يده اليسرى ثم يقول : أنا الملك ابن الجبارون ؟
أين المتكبرون ؟ ثم يطوي الأرض بيمينه . ثم يقول : أنا الملك !
أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ » .

ورواه البخاري (١٣ / ٣٣٧ فتح الباري) عن طريق ثالث عن
ابن عمر مختصراً ، ورواه أبو داود (٢ / ٢٧٨) بتمامه إلا أنه قال
« يده الأخرى » بدل « يمينه » وهو الموافق للأحاديث الثلاثة :
« وكلتا يديه يمين » ولذلك أشار البيهقي - كما نقله الشافعي - إلى أن
هذه اللفظة « بشماله » شاذة : والله أعلم .

٢ - من ٩٦ ، ورد في باب (التحقيق القوي) - وهو مختصر
عما ورد في (لسان العرب) .

« وقد جاء في الحديث الشريف : ثلاثة أنا خصمهم : رجل
اعتبد محرراً » .

تخريج الحديث :

أوله بهذا اللفظ ، بل هو مطلق من حديثين ، أحدهما صحيح
والآخر ضعيف .

الأول : عن أبي حمزة (روى عن النبي ﷺ) قال : قال
الله تعالى : ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة : رجل أعطى بي ثم غدر ،
ورجل باع حراً فأكل ثمنه ، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه
وذا يده أجراً . أخرجه البخاري (٤ / ٣٣٦ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤)

وابن ماجه ، والطحاوي في (مشكل الآثار) .

والثاني : عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً : « ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة : من تقدم قوماً ودله كرهون ، ورجل أتى الصلاة دباراً ، والدبار أن يأتيها بعد أن تقوته - ، ورجل اعتد محروماً ، وفي رواية : محراً » .

أخرجه أبو داود (١ / ٩٧) وابن ماجه (١ / ٣٠٧) والبيهقي (٣ / ١٢٨) وسنده ضعيف فيه عبد الرحمن بن زياد الأفريقي عن شيوخه عمران بن عبد المعافري ، وكلاهما ضعيف ، ولذلك قال النووي : « انه حديث ضعيف ، وسبقه إلى ذلك البيهقي » . لكن القضية الأولى منه صحت عنه ^{بإسناد} في أحاديث أخرى وردت بأسانيد صحيحة في سنن أبي داود ، وأما الرواية الأخرى ، أعيد محراً ، فلم أقف عليها (١) .

٣ - ص ١١٧ ، ورد في باب (التحقيق اللغوي) . « وجاء في الحديث النبوي ... » الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، » **تخريج الحديث :**

أخرجه الترمذي (٣ / ٣٠٥) وابن ماجه (٢ / ٥٦٥) والحاكم

(١) هذا الحديث وأنتهجه مما ورد في باب (التحقيق اللغوي) .
- وفيه ما هو ضعيف - ثم يورده الألبان المروعي ليثبت حكمه من أحكام الدين أو نظرية من نظريته ، وإنما أوردت نقلاً عن كتب اللغة .

١٥٧ / ١ : وأحمد (١ / ١٢٤) ، عن طريق أبي بكر بن أبي مرزوق
 القاسبي عن حمزة بن حبيب عن شداد بن أوس مرفوعاً ، وقال
 الترمذي : حديث حسن ، ! وقال الحاكم : « صحيح على شرط
 البخاري » ، وتابعه الذهبي بقوله : « قلت : لا والله » أبو بكر رواء ،
 وقد أصاب - رحمه الله - .

٤ - من ١١٧ ، ورد في باب (التحقيق القوي) أيضاً بيت من
 أرجوزة الأعشى الحرمازي بدمج رسول الله ﷺ :
 يصيد الناس وديان العرب

تخريج الحديث :

أخرجه عبد الله بن الإمام أحمد في روائد مسند أبيه ، رقم
 (٦٨٨٥ و ٦٨٨٦) بأسنادين أحدهما ضعيف ، والآخر فيه رجالان
 تفرد بتوثيقهما ابن حبان ، ومن المعلوم عند العلماء أنه متساهل في
 التوثيق كما بينه الحافظ ابن حجر في مقدمة (لسان الميزان)
 ومع هذا فقد صحح هذا الاسناد الملقى على المسند الامتاز
 أحمد محمد شاكر على قاعدته التي جرى عليها في تعليقه هذا وفي غيره
 من الاعتماد على توثيق ابن حبان خلافاً للتحققين من العلماء .

بيان معنى لفظ من الألفاظ كما استشهد به رجال كفة حسب ، وهذا يصح
 به الاستئناس بما لا يباع الصحة من الآراء
 وإنما سائر الأحاديث التي استشهد بها الأستاذ النودودي لبيان رأي الإسلام
 الموضوعات التي طرقها ، فكأنها من الصحيح كما ورد في هذا الملتقى .

٥ - س ١١٨ ، ورد في باب (التحقيق اللغوي) أيضاً حديث الخوارج : « يارقون من الدين مروق السهم من الرمية » .

تخريج الحديث :

أخرجه البخاري (١٢ / ٢٣٨ - ٢٥٤) ومسلم (٣ / ١٠٩ - ١١٧) عن طرق متعددة عن جماعة من الصحابة منهم علي بن أبي طالب ، وأبو سعيد الخدري ، وعبد الله بن عمر ، وجابر بن عبد الله - رضي الله عنهم - .

٦ - س ١١٨ ورد في باب (التحقيق اللغوي) أيضاً : « كانت قريش ومن دان دينهم .. » .

تخريج الحديث :

هو من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : « كان قريش ومن دان دينها يلقون بالمزدلفة ، وكانوا يسمون الحنيس ، وكان سائر العرب يلقون بمرقة ، فلما جاء الاسلام أمر الله عز وجل نبيه ﷺ أن يأتي عرفات فيأف بها ، ثم يفيض منها ، فذلك قوله عز وجل : « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » .

أخرجه البخاري (٨ / ١٥٠) ومسلم (٤ / ٤٣) والبيهقي (٥ / ١١٣) وغيرهم .

٧ - س ١١٨ ، ورد في باب (التحقيق اللغوي) أيضاً : « وفي الحديث أنه عليه السلام كان على دين قومه » .

تخريج الحديث :

لم أجده بهذا اللفظ في شيء مما لدي من المراجع ، وإنما أورد ابن الأثير في « النهاية » مادة « دين » دون عزو أو تخريج كما هي عادته في هذا الكتاب .

وأخرجه ابن سعد في « الطبقات الكبرى » (ج ١ ق ١ ص ١٢٦) بسند صحيح عن السدي في قوله تعالى (ووجدك ضالاً فهدى) قال : « كان على أمر قومه أربعين عاماً » وهذا إسناد ضعيف مهمل ، فإن بين السدي وبينه بينهما آماداً طويلة ، ثم هو منكر واضح النكارة ، ولا يحتاج الأمر للاطالة ، وأقرب ما قيل في تفسير الآية المذكورة أنها كقوله تعالى : (وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ، ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا ...) - الآية .

٨ - ص ١١٩ ، ورد في باب (التحقيق اللغوي) أيضاً : في الحديث عن ابن عمر أنه بينهما قل : « لانسبوا السلاطين ، فإن كان لابد فقولوا : اللهم دنهم كما يدينون » .

تخريج الحديث :

لم أجده إلا في (النهاية في غريب الحديث) لابن الأثير ، وقد أورد من حديث ابن عمرو ، وأما حديث ابن عمر فقد أورد الشيخ إسماعيل المجلوي في « كشف الخفاء » ١ / ٤٥٦ ، بلفظ آخر وليس فيه موضع الشاهد منه ، والله أعلم .

الفهرس

٣	نظم
١٢-٥	مقدمة المؤلف
٧	أهمية المصطلحات الأربعة
٨	السبب الحقيقي لهذا الفهم الخاطي
١١	نتائج هذا الفهم الخاطي
٣٣-١٣	١ - أول
١٣	التحقيق القوي
١٥	تصور الإله عند أهل الجاهلية
٢٢	ملك الأمر في باب الألوهية
٢٣	استدلال القرآن
٩٤-٣٤	٢ - الرب
٣٤	التحقيق القوي
٣٧	استعمال كلمة الرب في القرآن
٤٢	تصورات الأمم الغالة في باب الربوبية
٤٢	قوم نوح
٤٥	عاد قوم هود
٤٦	قوم صالح
٤٨	قوم إبراهيم

٥٥	قوم لوط
٥٧	قوم شعيب
٥٩	فرعون وآله
٧٥	اليهود والنصارى
٧٩	المشركون العرب

٣ - العبادة ٩٥ - ١١٥

٩٥	التحقيق اللغوي
٩٨	استعمال كلمة العبادة في القرآن
٩٩	العبادة بمعنى العبودية والاطاعة
١٠١	العبادة بمعنى الاطاعة
١٠٣	العبادة بمعنى التآله
١٠٧	العبادة بمعنى العبدية والاطاعة والتآله

٤ - الدين ١١٦ - ١٣٠

١١٦	التحقيق اللغوي
١١٩	استعمال كلمة الدين في القرآن
١٣٠	الدين بالمعنى الاول والثاني
١٢٢	الدين بالمعنى الثالث
١٣٥	الدين بالمعنى الرابع
١٢٦	الدين المصطلح الجامع الشامل

ملحق بتفريج الاحاديث ١٣١ - ١٣٧